

صفحہ	فہرست کتب ابواب و فصول آیات الاحکام	صفحہ	فہرست کتب ابواب و فصول آیات الاحکام	صفحہ	فہرست کتب ابواب و فصول آیات الاحکام
۲	کتاب لایمان	۲۴	فصل صحابہ کے فضل کا بیان	۳۹	فصل یتیم کا بیان
۶	فصل ملائکہ کی عصمت کا بیان	۲۵	فصل شیخین کی خلافت	۴۲	فصل حیض کا بیان
۷	فصل پیغمبر کی فضیلت کا بیان	۲۶	فصل پیغمبروں سے ایک جہتی اور باقی دوزخی کا بیان	۴۴	فصل خنثی کی مصیبت چہ ہونا
۱۰	فصل مطہرات کی حیثیت	۲۷	فصل یشاق کی حقیقت	۴۵	فصل خنثی کی طہارت کا بیان
۱۳	فصل صواب ہو کر اور زوال	۲۸	فصل اللہ سے نڈر رہنا	۴۶	کتاب الصلوٰۃ
۱۵	فصل شفاعت	۲۹	فصل شریعت کی تہذیب کرنا	۴۷	فصل اذان کا شروع ہونا
۱۷	فصل حیثیت اعراف	۳۰	فصل تکلیف مالا یطاق	۴۸	فصل شروط نماز
۱۹	فصل اولاد و کفار اور مرمن	۳۱	فصل علم چہابی کا بیان	۴۹	فصل سرعوت
۲۰	فصل صراط کا بیان	۳۲	فصل امر کا واجب ہونا	۵۰	فصل استقبال قبلہ
۲۱	فصل جوح کوثر کا بیان	۳۳	فصل وحی کی تفصیل	۵۱	فصل مفادات نماز
۲۲	فصل یاسکا ایمان نہ ہونا	۳۴	فصل حسن کی ایمان کا نفع	۵۲	فصل نوافل میں سے ہونا
۲۳	فصل مشرک کا بخشش نہ ہونا	۳۵	فصل قیامت کی علامتوں کا بیان	۵۳	فصل صلوٰۃ الاستسقاء
۲۴	فصل اولی الامر کی عتد	۳۶	کتاب الطہارۃ	۵۴	فصل نماز قضا
۲۵	فصل حجت اجماع	۳۷	فصل وضو و ٹہنی کا بیان	۵۵	فصل سجدہ تلاوت
۲۶	فصل قیاس کا بیان	۳۸	فصل مسند کریم وضو نہ ہونا	۵۶	فصل نماز ریض
۲۷	فصل مناقب ازواج	۳۹	فصل غسل کا بیان		

۵۷	فضل سجدہ رکوع تلاوت کی قائم مقام ہوتا ہے	۷۲	باب الاختکاف	۹۲	فصل نکاح کر لفظ نکاح سے پہلے ہوتا ہے
۵۸	فضل نماز مسافر	۷۳	کتاب الحج	۹۴	فصل محرمات کا بیان
۵۹	فضل نماز جمعہ	۷۴	فضل کعبہ کی تعظیم	۱۰۰	باب الولی
۶۰	فضل صلوة العید	۷۵	فضل حج کا بیان	۱۰۱	باب المهر
۶۱	فضل صلوة الخوف	۷۶	فضل حج کی قضا کا بیان	۱۰۲	فصل متعہ کا بیان
۶۲	فضل خوف کی نماز ایچا	۷۷	فضل طواف زیارۃ	۱۰۶	فصل قبیح کی نکاح کا بیان
۶۳	کتاب الجنائز	۷۸	فصل حلف مقام کے دو گانہ پر مبنی کا بیان	۱۰۷	باب العدل
۶۴	فضل نمازہ جنازہ	۷۹	فصل سعی بنین الصفاۃ	۱۰۸	فصل نوبت بخش مہربانی کا بیان
۶۵	باب الشہید	۸۰	فضل عمرہ کا بیان	۱۰۹	کتاب الرضاع
۶۶	فضل صلوة فی الکعبہ	۸۱	فضل حلق کا شرط ہونا	۱۱۰	کتاب الطلاق
۶۷	فضل الزکوۃ	۸۲	فصل احرام میں صید ہونا حرام	۱۱۱	فصل غنیمہ کا بیان
۶۸	فضل چاندی کی بیسکات	۸۳	فضل متعہ کا بیان	۱۱۲	فصل عورت خجیر کی طلاق
۶۹	فضل تجارت کی زکوۃ	۸۴	فضل ایام رقلاند کی مشروعت	۱۱۳	فصل طلاق بیعی کا بیان
۷۰	فضل زکوۃ خارج	۸۵	فضل بیعی بی عیب ہونا	۱۱۴	باب الرجعت
۷۱	فضل مصارف زکوۃ	۸۶	فضل جنابات	۱۱۵	باب لا یدل
۷۲	فضل مسلمانوں کے زکوۃ لینا اور دینا	۸۷	فضل احصار کا بیان	۱۱۶	باب الخلع
۷۳	کتاب الصوم	۸۸	کتاب النکاح	۱۱۷	باب الظہار

۱۱۹	باب اللعان	۱۴۴	فصل چارہ کی فرض ہوئی بیان	۱۴۴	کتاب الوکالت
۱۲۱	باب جمع العداۃ	۱۴۵	فصل کافرون کی گواہی اور درخت کا بیج کا بیان	۱۴۵	کتاب المکاتیب
۱۲۲	فصل بیوہ کی عدت	۱۴۸	فصل لوٹ باٹنی کا بیان	۱۴۸	کتاب الاکرامہ
۱۲۵	فصل غیر دخولہ کی عدت ہونا	۱۵۰	فصل استیمان	۱۴۸	کتاب المحرمہ
=	فصل آریہ اور حاملہ کی عدت	=	فصل حنزہ	۱۴۹	فصل البیوع
۱۲۶	باب النسب	۱۵۱	باب المرتدا	=	کتاب الغصب
۱۲۷	باب النفقہ والکسوف	۱۵۲	باب البغاة	=	کتاب الفسۃ
۱۲۸	فصل مطلقاً تک نفقہ	=	کتاب القیظ	=	کتاب الذباہر
۱۲۹	کتاب العتاق	=	کتاب الشریکۃ	۱۵۶	کتاب الاصلی
۱۳۱	کتاب الایمان	=	کتاب البیوع	=	کتاب الکراہۃ
۱۳۲	فصل حلف بالقول	۱۵۳	باب بیع فاسد	۱۸۰	فصل ستر عورت
۱۳۳	کتاب الحدود والقتل	۱۵۴	باب الربوا	۱۸۲	کتاب الاشربہ
۱۳۴	فصل حد زنا	۱۵۶	باب بیع سلم	۱۸۵	کتاب الجنایات
۱۳۸	کتاب السرقة	۱۶۰	کتاب الشہادۃ	۱۸۸	باب القصاص
۱۳۹	باب قطاع الطريق	۱۶۳	کتاب الدعوی	۱۸۹	کتاب الوصایا
۱۴۰	کتاب الجہاد	=	کتاب الصلح	۱۹۱	کتاب المیزان
=	فصل چارہ کی فرض ہوئی بیان	=	کتاب الاجازۃ	۱۹۷	المتفرقات



عدد و نبوا اللہ احد اللہ الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد و علی علی رسولہ الاحمد  
 بیہ الامجد محمد بن المبعوث الی الاحمر والاسود و علی آلہ و اہل بیتہ و صحابہ الہادین الر  
 جد و تنہا کی کہتا ہی سیکین چندان حبیب علی کہ مدت سی واسطی نفع برادران نبی اکرم صلو  
 بیہ دل میں آتا ہوا کہ ترجمہ تفسیر احمد کیا کہ اس میں صرف آیات احکام کی تفسیر موافق مذہب  
 تفسیر کی ہی اور نزدیک تمام عالموں کی بہت معتبر اور مقبول اور معمول اور روزنامیں کیا جا  
 و بعضی فائدہ اور ہی تفاسیر و نسی مثل الکلیل اور یقینا و اور مداریک اور موضح القرآن وغیرہ  
 سپر زیادہ ہو وین اور دلیلین اصول فقہ کی اور فوائد عربیت وغیرہ کی بالکل سہج و سہج و سہج  
 مذابعد تلاش بسیار اور شخص بشمار کی حافظ قرآن ماحی مر اسیم مدع و طغیان کی کہ مقبول  
 رکاز ایزد مجمع بجلت بلند نامی حافظ عبد العلی نگرانی کو کہ بلا واسطہ شاگرد ارشد حضرت استاد  
 بالکل عالم فقہ و تفسیر مختصر مضامین پذیرین فیصل و کمال مورد مرحوم از و متعال مابعد حدیث  
 تفسیر جامع تحریر و تقریر سیرینت رسول محبت آل رسول مرجع علم و فضلار رئیس الا ثقیان و صلحا  
 و رفقا کابین اطل مفسیرین و محدثین مؤید بنائیدات ازلی مابعد نکات خفی و جلی مؤلانا و مقصد  
 و بوی سید النور علی صاحب ظلہ العالی رؤس المستشرین کے پیر لائق اس خدمت یا اگر تکلیف

ص ۲  
 ۶۲



اور بتدیس اس کتاب کی دی اور عرض کی کہ ترجمہ ان آیتوں کا اور بعضی قائل موضح القرآن شریف  
 الہدایہ ترتیب ان آیات کی بطور ابواب فقہ کی بنی علی محمد بن عبد اللہ کہ انہوں نے موافق آرزو کی  
 اس کتاب آغاز سے انجام تک بہت تبدیلیاں ہو چکی ہیں تمام کیا اور بعد اس کی اس عاجز نے اول سے آخر تک  
 موافق زور و مترجم کی بہت سبقتاچ جانب لو صاحب مباحث کی پڑھا وہوں نے بھی خیال فرمایا  
 فقط اپنی یاد پر تکیہ نہ کر کہ حرف بحرف اس تفسیر کو اس کی مانند ملاحظہ کیا اور کچھ فائز اور  
 اوپر برائی جزاوی اللہ تعالیٰ اس مترجم اور اس کی بانی اور اس کی درست کرنی والی اور اس پر عمل کر  
 والی کو بہر خیر اللہ قریب و چھب و هو حسبہ والیکہ اٰمین

# کتاب الایمان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

قوله تعالى لیس البر ان تولو وجوهکم قبل المشرق والمغرب ولكن  
 المؤمن اٰمن بالله والیوم الآخر والملائکة والکتاب والنبیین  
 نیکی ہی ہیں کہ منہ نہ کر دہنی مشرق کی طرف یا مغرب کی لیکن نیکی وہ ہے جو کوئی ایمان لا  
 اللہ اور پچھلی بات اور فرشتوں پر اور کتاب اور نبیوں پر اس آیت سے بیان مفصل  
 ہوا یعنی یہود کہتی تھی کہ ہم بیت المقدس کے مغرب طرف نماز پڑھتی ہیں یہی نیکی ہے اور نص  
 کہتی تھی کہ ہم بیت المقدس کے مشرق طرف نماز پڑھتی ہیں یہی نیکی ہے ترک ایمان پہ  
 ضرر نہیں کرتا حقیقی فی ان کی رو میں یہ آیت ارشاد کی اس سے ایمان مفصل اور حکام اسلام  
 معلوم ہے کہ اللہ پر ایمان لاو اس کی شریک نہ کرے اور قدامت کا تاحی جا اور حاض  
 جزا کو سچ عقدا کرے اور ایمان لاو فرشتوں پر کہ وہ مخلوق اللہ ہیں اسی کی حکم پر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جنتی ہیں مردین غورت اور غیر محصور ہیں زمین چار فرشتی مقرب ہیں جبریل اور میکائیل اور  
اسرافیل اور عزرائیل اور جو انبار کتبہ ہیں اور ترین ہیں سب حق ہیں توریہ موسیٰ پھیل عیسیٰ زبور  
داؤد برقرقان محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پراور صحیفہ ہیں س شریعت اور تری اور قیس اور شری  
اور دین آدم پراور دس اسماء برادر بعضوں نے کہا ہے کہ آدم پراور پندین اور تری اسماء ہیں  
میں صحیفہ اور روح جا کہ سب پچھتر ہجرتی خدا کی ہیں جس کی ہو فقط موسیٰ پراور ایمان لا اویضا  
فقط عیسیٰ کہتی ہیں بعضی حیثیتوں ایک لاکھ چوبیس ہزار اور بعضو میں دلا کہ چوبیس ہزار کی سی پر ہتر  
کہ ان کی عدد کو منحصر کر کے بل معقد ہو کہ جنتی شخص کو مستعالیٰ فی خلق میں احکام پہنچانی کی گئی  
ہو جا ہی حق ہیں لفظ میں کو جمع نہ کر سالم لانا دلیل کہ سب ہی مرد جو تونین کوئی ہی ہزار  
ہو فی ل شیک ہی اور بعضی قائل ہیں چار چوبیس بنی تین خواہ اسارا یوحنا ندان حضرت موسیٰ  
علیہ السلام بہ ضیف ایسی ہی کہا ہے تفسیر احمد میں **قوله تعالى لا اله الا الله**  
**هو الحق القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم** لہما فی السموات وما فی  
الارض **مَرَدُّ الَّذِي لَيْسَ مَعَهُ عِنْدَ الْاِلهِ اِذْ ذَنْهُ يَعْلمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيهِمْ**  
**وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِ الْاِلهِ اِذَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ**  
**السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَلَا يَـُٔودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيْمُ**  
اللہ او سکی سوا سکی بندگی نہیں جتنا ہی سکا ہا منی والا بنین بکونی او سکو انکہ  
نہیند اوسی کا ہی جو کچہ آسمان اور زمین میں ہی کون ایسا ہی کہ سفارش کری ادکی  
نکر او سکی اذن سی جانتا ہی جو خلق کی روبرو اور پٹہ پچی اور یہ نہیں کہہ سکتی او سکی علم  
کچہ مگر جو وہ چا کچا پیش ہی او سکی کرسی میں آسمان اور زمین کو اور شکایت نہیں او  
ہا منی سی اور وہی ہی اور سب سی بڑا ہے اس آیت سی بارہ سکی معلوم اللہ لا الہ الا

الوہیت اور توحید حق تعالیٰ کی الٰہی سی جیات ابدی القیوم سی مستقل ہونا اور نہ محتاج غیر کا  
 کلمہ میں لیا خدوسی پاک ہونا اور اسکا صفات حدوت غنیت سی کہ ما فی السموات والارض  
 مالکیت اور جبریان حکم اور تصرف اور بنی شریک ہونا من الہی سی اور اسکی عظمت آن اور  
 ربوبیت اور شفاعت ہونا کفار کی لمی اور ہونا مسلمانوں کی لمی بعد حکم اللہ کی تعلیم سی  
 کمال علم لایحیطون سی عاجز ہونا خلق کا اور اسکی علم دریافت سی اور دلیل اس بات پر کہ  
 اسکو علم قائم بالذات ہی نہ جیسی کہ معتزلہ کہتی ہیں کہ وہ عالم بلا علم سی الا بما شاہی  
 مشیت اور ارادت اسکی وسیع کر سہ سی گہیر لہذا اسکی ملک اور قدرت کا سب چیز کو ولا  
 یؤدہ کسی پیدا کرنا اور اسکا سب اشیا کو بغیر آلات کی جو علی العظیم سی برتر ہونا اور اسکا  
 سب سی اور باہر ہونا اور اسکا وہم سی گویا اور اسکا ترجمہ یہہ ہی ع ای برتر از خیال و فہام  
 گمان وہم قول اور اسکا وسیع کر سہ السموات والارض ہر ادکسی سی علم سی یا قدرت مجازاً یا عرش یا  
 یا ایک جسم گہیر ہی عرش کی پاس جیسا کہ حدیث میں کہ ساتون آسمان اور ساتون زمین  
 کی ایک مثل ایک چلی کی ہین چنل میں اور بڑائی عرش کی کرسی جیسی کی بڑائی اس جہل ہی چلی  
 ایسا ہی تفسیر احمدی اور مضیاد میں قولہ تعالیٰ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ  
 لَفَسَدَتَا فَجاءت آسمان اور زمین معبود وغیر خدا کی جانی رہتی تو وہ یہہ یہہ عہد و پل  
 اللہ کی توحید پر بزرگوں نی اسکی بیان میں بہت کہہ لکھا ہی اور سعد الدین نقاشانی  
 شرح عقائد نفسیہ میں خوب وجہ اسکی شرح کی ہی جو چاہی وہاں دیکھ لی اور کلین  
 ہی کہ یہہ دلیل عقلی قطع ہی اور اسکی وحدانیت پر قولہ تعالیٰ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ  
 لَكُنْ نَفْسٌ هَذَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ  
 أَجْمَعِينَ ۝ اگر ہم چاہتی تو دیتی ہر جگہ سو جہہ اپنی راہ کی لیکن ہشک بڑی

١٠٠

کہی بات کہ محکو بہر فی دوزخ جنونی اور آدمیوں سی کہی ف اس آیت کو جہا گیا کہ جو چیز  
 بندی کو صلح ہی وہ اللہ جو چیز ہی اس پر مردود ہو اقول معتزلہ کا کہ اللہ جو اصل کی قائل  
 ہیں اور تخصیص ہی جن اور کچھ کے دوزخ کی کی معلوم ہوا فرشتی اون کاموں سی کہ جنم کو پچاؤ  
 معصوم ہیں یہی ہی تفسیر احمدی میں اور کلامانکہ کی عصمت کا بیان کی مذکور ہو گا انشاء اللہ  
 تعالیٰ **قوله تعالیٰ ان تکفروا فان الله عني عتكم ولا يرضى لعباده**  
**الكفر ولو ان لشكروا لبرحمة لکم** اگر تم منکر ہو گی تو اللہ بر و نہیں کہتا  
 تباری و رسید نہیں کرتا اپنی بندو کی منکری اور کفر مانو گی تو وہ پسند کرے گا تمہارا  
**ف** اکلیل میں کہ اس آیت سی مستبط ہو کہ سب طاعات سی اللہ تعالیٰ رضی ہی اور  
 نہیں اور تفسیر حمید میں کہ یہ مسئلہ علم کلام کا بڑی عقائد دینیہ میں سی لیکن خیر اور شر کا جانب الہ  
 ہوتا اس آیت سی نہیں بوجہا تا ہی اور دلائل سنتی تا ہی معتزلہ کہتی ہیں کہ خیر اللہ کی جانب  
 اور شر شیطان کی جانب سی ہی اہل سنت کہتی ہیں کہ سب اس کی مشیت اور تقدیر سی  
 پر او کی امر اور رضا سی نہیں اور معتزلہ قائل ہیں کہ نہ ہی افعال خالق ہیں اہل سنت  
 ہیں کہ بندو کی فعل اللہ کی مخلوق ہیں طر فین سی لائل کتب کلامیہ میں مذکور ہیں اور معتزلہ  
 یہ قول اللہ کا دلیل ہی اہل سنت کی **والله خلقکم وما تعلمون** یعنی اللہ ہی تمکو پیدا کیا او  
 تمہاری اعمال کو طاعت ہوں یا معصیت اس میں ایک اور فائدہ ہی کہ جس طرح اللہ اعمال  
 خالق ہی سی ہی نہیں اعمال کا کاسب ہی نہ جیسی کہ جبر یہ کہتی ہیں کہ بندی کو کچھ اختیار  
 نہیں ہی اپنی کاموں میں سب اللہ کرتا ہی اور تقدیر یہ کہتی ہیں کہ اعمال میں ہرگز دخل نہیں سی  
 سب بند ہی سی ہوتا ہی **قوله تعالیٰ ووجه یومئذ ناظرہ الی برحما**  
**ناظرہ ووجه یومئذ ناظرہ الی یفعل ہا فافہ** ت کئی منہ

یہی ہی تفسیر احمدی میں  
 اور کلامانکہ کی عصمت کا بیان  
 کی مذکور ہو گا انشاء اللہ

یہی ہی تفسیر احمدی میں  
 اور کلامانکہ کی عصمت کا بیان  
 کی مذکور ہو گا انشاء اللہ

تازی ہیں اپنی رب کی طرف دیکھتی اور کتنی اوسداریاں وہیں ہیں خیال میں ہیں  
 اور پر وہ ہر وہی جس سے کہ ٹوٹی ہے تشریح میں اس آیت سے اس سے  
 مشک کیا ہے کہ اللہ کا دیدار آخرت میں مسلمانوں کو ملے گا کہ فرشتوں کی نصیحت میں  
 نہیں جسے اسلام ہر وہی انی کہا ہے کہ یہ بہت محکم نہیں ہے حق ثبوت دیدار خدا  
 واجب ہر مسلمان کو کہ اوسے اعتقاد کری اور کیفیت دیدار کہ کس طرح اور کیسی ہوگا  
 اوسکا علم اللہ ہی کو ہی اور دیدار ہی موافق مراتب کی ہوگا بعضی صہجہ اور شام  
 دیکھیں گی بعضی ہفتہ میں ایک بار بعضی مہینے میں ایک بار بعضی سال میں ایک بار بعضی فقط  
 ایک ہی مرتبہ فضل جو بتیں کہ قرآن شریف کی احکام میں ہیں اور کتابیان یہہ  
 فصل بلائکہ کی عصمت بیان میں ہے اور بشر کی فضیلت کا قولہ **تعالیٰ**  
**وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ لَا يَسْبِقُونَهُ الْقَوْلُ**  
**وَهُوَ يَخْرُجُ يَخْلُقُ** کہی ہیں کہ خدا کی فرزند ہیں پاک ہی اللہ اس بہتان سے بکارت  
 تبت نزدیک ہیں ہستی نہیں کرتی اوسے اپنی قول کی اوسے حکم چلتی ہیں **فَخَرَجَهُ**  
**فَرِشْتُوکُو اللہ کی بنیان کہی تہی او کی رد میں یہہ آیت انی اور یہی مضمون اور مقام میں**  
**ہی قولہ تعالیٰ لَا يَسْبِقُونَهُ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ وَلَا يَسْبِقُونَهُ قَوْلُهُ**  
**لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَوْحَىٰ لَهُمْ وَلْيَعْلَوْنَ صَالِحُونَ** ان آیتوں میں فرشتوں کی  
 عصمت شہید ہوتی ہے اور یہ علمایں او کی عصمت پر متفق ہیں اور ہاروت و ماروت  
 کی باب میں کہی ہیں کہ وہ فرشتے ہیں نہ اوسے کفر ہوا نہ کبیرہ کو کو کفر سکھاتی تہی اور  
 کہی تہی کہ ہم تو آزمائی کو ہیں تو مت کا فر ہو اور ابلیس کی باب میں کہی تہی  
 کہ وہ جن بہا فرشتوں کی پائیں ملیں سے ملائکہ میں گنا گنا اور اہل سنت بشر کو فضل

ہر وہی کہ جس سے کہ ٹوٹی ہے

ہر وہی کہ جس سے کہ ٹوٹی ہے

جانتی ہیں ملائکہ سی اور معجزہ ملائکہ کو طرفین کی دلیل علم کلام میں مذکور ہی یہ ہے  
 تفسیر احمد کا قول **قوله** **ان الله اصطفى ادم و نوحا و آل ابراهيم**  
**و آل عمران** علی العالمین **ذکر** **بعضها من بعض** است خدائی برگزیدہ کیا  
 آدم کو اور نوح کو اور ابراہیم اور عمران کو آل کو تمام عالم سی و دونوں ایک ہی رتبہ ہیں  
 ایک دوسری کجلی ہیں **ف** صاحب اکیل فی استدلال کیا ہی اس آیت سی کہ سب  
 پیغمبر فرشتوں سی افضل ہیں اور تفسیر احمدی میں ہی کہ ایسی معلوم ہوا کہ بشیر فرشتوں  
 افضل ہیں اور مفصل یہ ہے کہ رسول بشر کی افضل ہیں رسول ملائکہ سی اور رسول  
 ملائکہ ہی افضل ہیں عامۃ بشیر افضل ہیں عامۃ ملائکہ اور ایک مسئلہ اور  
 کفار و کفری نکاح میں ہیں جس طرح پر غماز کہتی ہوں **فضل** **بسم** **صلی اللہ**  
**علیہ وسلم** کی فضیلت کا اور ختم نبوت کا اور اجتہاد کا بیان ہی **قوله** **تعالی واذ**  
**اخذ الله ميثاق النبیین لما اتیتکم من کتاب و جعلتم لکم حاکم**  
**رسول موصدق لما معکم لتؤمنن به وکنتم منہ** **قال اقرنتم و**  
**اخذتم علی ذالکم اصراری قالوا اقرننا قال فاشهدوا وانا معکم**  
**میر الشاہدین** **ب** اور جب لیا اللہ اقرار بنیو کا کہ کچھ معنی نکو و پاکتا باد علم پر  
 آوی تم پاس کوئی رسول کہ سچ بتاوی منہا سی پاس والی کو تو او سپر ایمان لاؤ گی  
 اور او سکی مدد کر و کی فرمایا کہ تمنی اقرار کیا او س بشر پر لیا میرا ذمہ بولی تمنی اقرار  
 کیا فرمایا تو اب شاہد ہو اور میں ہی مہتاری ساتھ شاہد ہوں **ف** مدارک نیز  
 لفظ اس پر وعدہ سب بنیو نشی ہی پران کی اولاد سی مراد سی اور تفسیر احمد میں ہی  
 لہ اس آیت سی صریح معلوم ہوا کہ حضرت سب پیغمبروں سی افضل ہیں کیونکہ اللہ فی

تفسیر احمدی

تفسیر احمدی



دوسری کتب میں

میں

میں

بیمبر ہستی متناقض لیا حضرت کی ایمان اور مددکاری پر اور ایمان لانا نبی کا  
 حضرت پر مندرجہ ہی حضرت کی فضیلت کا قول ہے کہ **كُنْ حَسْبُكَ خَيْرٌ أَمَّا**  
**أَمْرُ حَسْبُ النَّاسِ تَأْخِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَسْتَكْبِرُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ لَوْ مَوْحُونَ**  
**بِاللَّهِ** نہ تم ہو بہتر سب امتوں سے جو پیدا ہوئی ہیں لوگوں میں حکم کرتی ہو پسند بات پر  
 اور منع کرتی ہو تا پسند سی اور ایمان لائی ہو اس پر کلیل میں ہی کہ اس آیت سے معلوم  
 کہ یہ امت اور امتوں سے افضل ہی اور سب امت میں سے صحابہ افضل ہیں اور پیغمبر صلی اللہ  
 علیہ وسلم سب سے افضل ہیں کیونکہ امت کے شرف نبی کی شرف سے ہوتی ہے  
 تفسیر احمد میں ہی کہ فخر الاسلام نزدیکی فی اس آیت سے استنباط کیا ہی کہ اس  
 اجماع حتمہ ہی اور اجماع کا بیان آویکا انشاء اللہ **قوله تعالى مَا كَانَ حُجَّتُكَ**  
**أَبَا أَحَدٍ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مَن دُونِهِ إِذْ يَأْتِيهِم مِّنْكَ آيَاتُ اللَّهِ وَكُلٌّ**  
**يَكْفُرُ بِآيَاتِهِ** نہ محمد باب نہیں کسیکا تمہاری ضرورت میں لیکن رسول اللہ کا  
 اور ہر سب نبیوں پر اور ہی اسد سب چیز جانتا تھا نہ نبی نہ حجش نہ بدین جانتا  
 کی کجی میں نہیں اور زید بن حارثہ کو حضرت بیٹا کہتی تھی جب زید بن زبیب کو طواف  
 دی اور نبی حضرت نے کجی کیا کفایت نہیں تھی کہ آپ ہی بیٹی کی جو رو کو حرام کہتی ہیں  
 اور آپ ہی اس کو نکاح میں لائی ہیں اللہ تعالیٰ نے او کی رو میں فرمایا کہ محمد صلی اللہ  
 تم مردوں میں سے کسیکا باپ نہیں ہی تو زید کا باپ ہو اور زبیب اس کی بیٹی کی جو  
 کہلا دی اس سے معلوم ہوا کہ ہمارے پیغمبر تمام ہوتی بعد اُنکی کوئی نبی نہ ہوگا اور جو  
 اور بن کی آپ ہی کی شریعت پر عمل کریں کی یہ خلاصہ تفسیر احزاب کا **قوله تعالى**  
**إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ**



انتظار وحی کی باتور ہوتی مگر وحی آتی تو بہتر ورنہ انتظار کی بعد جس وقت کی فوت مصلحت ہو سکتا  
انذات ہوتا اجتہاد فرمائی جو صواب ہوتا تو بہتر تھا اور جو خطا ہو گیا تو سب سے بہتر تھی  
بلکہ وحی آتی جب کلمہ وحی ہوتا بخلاف اور مجتہدوں کی کہ وہ اپنی خطا پر ابدال اللہ بہتر تھی  
ہیں و سر یہی کہ کلام معنی قائم بالذات کو کہتی ہیں کہ نہ کہ وہ مکتوب مالا یرضی من القول تدبر کا قول  
نام رکھا اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہیں جاری اور مختصر کہ کلام نفسی کا انکار کرتی ہیں  
سی خلیق ان کی قائل ہیں اور جب آیہ سی کلام نفسی نہیں بوجہ کیا ممکن ہو کہ او سکویا شدنی  
طرف نقد یہ کر کی وہاں بھی کلام نفسی ثابت کریں اس مسئلہ کی تحقیقات کتب کلامیہ میں  
فصل معراج کی حقیقت کا بیان **قوله تعالیٰ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ**  
**لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ**  
**مِنَ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ** پاک ذات ہی جولی گیا انہی پر  
راتی رات ادب والی مسجد سی برلی مسجد تک حسین ہمنی خوبیان کہہ ہیں کہ دیکھا  
او سکویا پنی قدرت کا نمونہ وہی ہی سنا دیکھا **ف** تفسیر احمد میں ہی کہ اس آیت ہی  
بیت المقدس تک ثابت ہوئی ہی اس ہی اہل سنت کہتی ہیں کہ مسجد قصبی تک معراج  
قطعی ہی ان سی ثابت ہی اور آسمان دنیا تک خبر مشہور سی ثابت اور آسمانوں تک  
احادیث سی ثابت ہی پہلی کا منکر کافر دوسری کا منکر بدعتی گمراہ پیغمبری کا فاسق  
کہتی ہیں کہ معراج بیع الاول میں ہی اور بعضی کہتی ہیں کہ بیع الاخرین اور بعضی رمضان  
قائل ہیں اور بعضی شوال کی صحیح یہ ہی کہ رجب کی سائیسویں رات کو پیغمبری ہی  
بارہویں برس میں ہجرت کی قبل اور اختلاف ہے کہ معراج خواب میں ہی یا بیدار میں  
بروح ہی یا مجسم صحیح یہ ہی کہ بیدار میں ہی مجسم روح ہی ہی اہل سنت کا

آیہ بجان کنی  
پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
معراج

اعتقاد جو فقط معراج روح کا قائل ہو یا خواب کا وہ گمراہ فاسق ہی اور حکما بالکلیہ  
انکار کرتی ہیں اس جہت سے کہ آسمان میں کوئی نزدیک غرق النیام منع ہی کی بجائے  
عید کا رسم ہے **قوله تعالى** وَالْحَمْدُ إِذَا هَوَّاهُ مَا صَلَ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَّاهُ  
وَمَا يَبْطِئُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنَّ هُوَ إِلَّا نُفُوسُ الْعُشْرَىٰ عَمَلَهُ شَدِيدًا لِّلْعُشْرَىٰ  
ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ثُمَّ دَنَىٰ فَقَالَ كَانَ قَائِلًا  
فَوَسَّيْنِ أَوْ أَذْنِي قَالُوا حَىٰ إِلَيْنَا مَا أَوْحَىٰ مَا كَذَابُ الْفُؤَادِ مَا سَأَلْنَا  
أَقَامَرُونَاهُ عَلَىٰ مَا يَنْهَىٰ وَلَقَدْ مَارَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ عِنْدَ سِدْرَةِ مَرْوَةٍ  
الْمُنْتَهَىٰ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ إِذْ يَخِصِّي السِّدْرَتَا مَا يَخِصِّي مَا  
زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَعَىٰ لَقَدْ مَرَّ أَيْ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ۝۱۰  
قسم ہی تاریکی جب گری بہکا نہیں بہا رافیق اور بی راہ نہیں چلا اور نہیں بولنا اپنی  
چاؤسی یہ تو حکم ہی جو پہنچا ہی اوسکو سکھایا تخت قوتوں والی فی زور اور فی ہر طرف  
بیٹھا اور وہ تھا اوجھی کنار ہی آسمانی پہرزدیک ہوا اور لنگ آیا پہر رگیا فرق دو گنا تھا  
سیاہ یا اس سے ہی نزدیک پہر حکم پہچا اللہ فی اپنی بندی پر جو پہچا جو نہ نہ دیکھا  
جو دیکھا اب تم کیا اوشی جھگڑتی ہو اوسپر جو اوسنی دیکھا اور اوسکو اسنی دیکھا ہی ایک  
دوسری اوناری میں پہل حد کی ہیری پاس اس میں پہل بہشت رہنی کی جہاں رہتا او  
ہیری پر جو کچھ چہا رہتا پہلی نہیں نگاہ اور حد ہی نہیں بڑی بیشک دیکھی اپنی ریکی بڑی  
ملوثی ۱۰ اس آیت کی دو توجہ ہیں پہن ایک یہ شدید القویٰ جبریل مراد ہیں یعنی حضرت  
اوسکو دوم نہ صورت اصلی سی دیکھا ایک بار دنیا میں دوسری بار سدۃ المنستی میں اور دوسرے  
یہ کہ شدید القویٰ اللہ مراد ہی اور سب صمیمین اوسکی طرف پہرتی ہیں بہر کیف

قسم ہی تاریکی جب گری بہکا نہیں بہا رافیق اور بی راہ نہیں چلا اور نہیں بولنا اپنی  
چاؤسی یہ تو حکم ہی جو پہنچا ہی اوسکو سکھایا تخت قوتوں والی فی زور اور فی ہر طرف  
بیٹھا اور وہ تھا اوجھی کنار ہی آسمانی پہرزدیک ہوا اور لنگ آیا پہر رگیا فرق دو گنا تھا  
سیاہ یا اس سے ہی نزدیک پہر حکم پہچا اللہ فی اپنی بندی پر جو پہچا جو نہ نہ دیکھا  
جو دیکھا اب تم کیا اوشی جھگڑتی ہو اوسپر جو اوسنی دیکھا اور اوسکو اسنی دیکھا ہی ایک  
دوسری اوناری میں پہل حد کی ہیری پاس اس میں پہل بہشت رہنی کی جہاں رہتا او  
ہیری پر جو کچھ چہا رہتا پہلی نہیں نگاہ اور حد ہی نہیں بڑی بیشک دیکھی اپنی ریکی بڑی  
ملوثی ۱۰ اس آیت کی دو توجہ ہیں پہن ایک یہ شدید القویٰ جبریل مراد ہیں یعنی حضرت  
اوسکو دوم نہ صورت اصلی سی دیکھا ایک بار دنیا میں دوسری بار سدۃ المنستی میں اور دوسرے  
یہ کہ شدید القویٰ اللہ مراد ہی اور سب صمیمین اوسکی طرف پہرتی ہیں بہر کیف

ہن آیتوں سی معلوم ہوا کہ حضرت معراج میں جناب الہی تک تشریف لیکئی اور عرض  
اور گرتی اور عجائبات دیکھی اور قوم جو قائل ہیں کہ اس طرح بت لاقصی تک قرآن سے  
ثابت ہی اور باقی حدیث سی وہ کہتی ہیں کہ اسری کی آیہ محکم ہی قطعی الدلالت  
اور سورہ نجم محل غیر قطعی الدلالت کیونکہ احتمال نہیں کہ اپنی دنیا کی مکان چھوٹا  
یا خدا کو سد رسیدی یکھا ہو اس واسطی کہ جسد کی جانی کی لئی کوئی قرینہ بیان نہیں  
اور اسری کی آیت میں احتمال نہیں سکنا ہی کیونکہ وہاں سب قرینی جسد کی چھائی ہر

**فصل قبر کی عذاب کا بیان قولہ تعالیٰ يَتَذَكَّرُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ  
التَّائِبِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ  
اللَّهُ مَا يَشَاءُ** ت مضبوط کرتا ہی اللہ ایمان والوں کو مضبوط باستی دنیا

زندگی میں اور آخرت میں اور بچھا دیتا ہی اللہ فی الضافون کو اور کرتا ہی اللہ  
جو چاہی و موضح القرآن میں ہی کہ قبر میں کوئی مضبوط بات کہی گا بھکانا نہ کیا  
اور بجلی بات کہی خراب ہو گا اور اکیلل میں کہ یہ آیت منکر اور نیکوئی ال میں ہی چنانچہ  
بخاری اور مسلم فی تخریج کیا ہی اور تفسیر احمد میں ہی کہ اس آیت سی قبر کا سوال  
اور عذاب و تنعیم مستبط ہوتا ہی اور ہی حدیث میں ہی کہ یہ آیت عذاب قبر کی بیا بھر  
قبر میں و فرشتی آتی ہیں مردہ کو زندہ کر بھلاتی ہیں اور پوچھتی ہیں کہ تیرا رب کون ہی  
اور پیغمبر کون اور تیرا دین کیا ہی اگر اوسنی کہا اللہ میرا رب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میرا پیغمبر  
سلام میرا دین ہی اوسکو اسافش ہو ہی اور لیٹر شاہی تائید الذین امنوا بالقول  
اور اگر جواب نہ آیا دوسرے عذاب ہو ہی اور اسکی طرف اشارہ ہی یضلل اللہ الظالمین  
**قوله تعالیٰ النَّارُ هُمْ ضُوءٌ عَلَيْهِمْ غُلَاوٌ وَعَشِيَّةٌ وَبُحْمٌ**

نار میں ہوں ان کو نور ہے اور  
عشیا و بھم

نار میں ہوں ان کو نور ہے اور  
عشیا و بھم

وَلَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ أَذْخِلُوا أَلْفِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ۚ  
 اگہی کہ دکھا دیسی او کو صبح اور شام اور جسدن او ٹہی گی قیامت دھل کر مفرعون  
 والون کو سخت سی سخت عذاب میں ۚ موضح القرآن میں ہی کہ یہ عالم قبر کا حال ہی کا  
 او سکا ہکا نا دکھا یا جاتا کہ قیامت کو او سمین پہنچی اور مومن کو بہشت اور اکیل میں  
 عجایب کر مانی سی کہ اس آیت میں پہلی دلیل ہی قبر کی عذاب پر کیونکہ معطوف غیر ہے  
 معطوف علیہ کا تفسیر صحیحین کہ اس آیت سی اہل سنت فی قبر کا عذاب ثابت کیا ہی کافرون  
 لئی علم کلام میں اور تفاسیر میں اس کی تفسیر ہی پر مسلمان جن نیک ہیں اور فقط اہل نبوکا  
 اور جو فانیق ہیں اکثر وہ جمعہ دن یا جمعہ کی رات یا شبہ مری ہیں نیک مسلمان کی حالت  
 ہیں اور جو ایسی ہی نہیں ہیں ان کو اللہ چاہی بخشی یا چاہی عذاب کری پر عذاب اس  
 ہی موقوف رہتا ہی اوسدن کہ وہ برکت والا ہی جسی جمعہ یا رمضان کا مہینا یا عار کا  
 اور اس آیت میں دلیل سی کہ نفس باقی رہتا ہی فصل صدور کی پہو کنی کا اور نعت کا اور  
 اعمال کا بیان قولہ تعالیٰ وَنَقِمُ فِي الصُّورِ قَصَصَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي  
 الْأَرْضِ الْأَمْمَارُ بِشَاءِ اللَّهِ ثُمَّ نُفَخُ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ  
 وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورٍ زَهَّابًا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَحُتِبَتِ  
 بِاللَّيْسَيْنِ وَالشَّهَادَةُ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ  
 اور پہو نکا گیا نہ سنگا پہو شلن ہو گرا جو کوئی ہی آسمانوں میں اور  
 زمین میں مگر جسکو اللہ فی چاہا پہو نکا گیا دوسری بار پہو بیٹی وہ کہہ ہی ہوئی  
 دیکھتی اور چکی زمین اپنی رب کی نور سی اور لا دہر اور حاضرانی پیغمبر اور کواہ و فضل  
 اوین انصاف سی دراون پر ظلم کا کاف ایک تفسیر ہی عالم کی کا اور شریعت ہو

وَلَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ  
 اگہی کہ دکھا دیسی او کو صبح اور شام اور جسدن او ٹہی گی قیامت دھل کر مفرعون والون کو سخت سی سخت عذاب میں ۚ موضح القرآن میں ہی کہ یہ عالم قبر کا حال ہی کا

اور جو فانیق ہیں اکثر وہ جمعہ دن یا جمعہ کی رات یا شبہ مری ہیں نیک مسلمان کی حالت ہیں اور جو ایسی ہی نہیں ہیں ان کو اللہ چاہی بخشی یا چاہی عذاب کری پر عذاب اس ہی موقوف رہتا ہی اوسدن کہ وہ برکت والا ہی جسی جمعہ یا رمضان کا مہینا یا عار کا اور اس آیت میں دلیل سی کہ نفس باقی رہتا ہی فصل صدور کی پہو کنی کا اور نعت کا اور اعمال کا بیان قولہ تعالیٰ وَنَقِمُ فِي الصُّورِ قَصَصَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ الْأَمْمَارُ بِشَاءِ اللَّهِ ثُمَّ نُفَخُ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورٍ زَهَّابًا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَحُتِبَتِ بِاللَّيْسَيْنِ وَالشَّهَادَةُ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ اور پہو نکا گیا نہ سنگا پہو شلن ہو گرا جو کوئی ہی آسمانوں میں اور زمین میں مگر جسکو اللہ فی چاہا پہو نکا گیا دوسری بار پہو بیٹی وہ کہہ ہی ہوئی دیکھتی اور چکی زمین اپنی رب کی نور سی اور لا دہر اور حاضرانی پیغمبر اور کواہ و فضل اوین انصاف سی دراون پر ظلم کا کاف ایک تفسیر ہی عالم کی کا اور شریعت ہو



یہ تیرے ہی ہوتی کا بعد حشر کی چوہا خبردار ہوئی کا اسکی بعد اللہ کی ساری حاضر ہو جائیں گے  
 اور میں ہی کہ یہ تیرے جامع ہی ہوں مسئلہ کی حصار رک نہ بیان کیا یہی نفخہ سن گئی ایک نفخہ  
 جو کہ کوری سورہ میں ہے نفخہ موت کا تیسرا نفخہ نبی کا یہ دونوں آیت میں مذکور ہیں  
 موت میں سب آدمی اور وحشی اور طیور اور فرشتی مر جائیں گی مگر جسکو اللہ چاہی کہ وہ جبریل  
 میکائیل اور ہرئیل اور عزرائیل ہیں بعضی کی کہا وہ ادبنا والی عرش کی ہیں بعضی  
 کہ کہ خضبین اور مالک اور ملائکہ زمانہ ہیں بعضوں کہ کہ وہ چیرین ہیں جو امداد کی کمر  
 واسطی ثواب یا عذاب کبھی جی ان جنت اور سائب پھو ووزخ کی اور بعضوں کہ کہ شہیدین  
 بعد اسکی عزرائیل کو حکم ہوگا کہ کیا تیرے قول کل نفس ذائعه الموت بہنیں سب  
 وہ بھی مر جائیں گے پھر زندہ کرے گا اللہ تعالیٰ ہر اہل کو پھر میکائیل کو پھر جبریل کو پھر عزرائیل کو  
 پھر سب آئیں گی ہر ایک حضرت کی قبر کی پاس ان کی قبر کا پھول جاوے گی ماری ماری  
 بلند سی پکاریں گی پس آپ جواب نہ دیں گے مگر اسرافیل کا اور قمری نہیں اور ہر اہل ہر  
 پھر اسرافیل دوسری نفخ کا کہ وہ نفخہ ادبنا والی کا ہی حکم ہوگا اور ان نو نفخوں کی وجہ سے  
 برس کا فاصلہ ہوگا پس نہ ہو جائیں گی سب اور اوتھہ کہہ رہی ہیں اس نفخہ سے  
 کہل جائیں گی آسمانی دروازی اور بہار اور زمین کو زلزلہ آوے گا اور زمین کالی کی آبی سب  
 مردی اور خزانے اور سب قبر و نسی اور نہیں گی اور کچھ اوسن سب کا مہ اور کچھ نہیں جن  
 اعتقاد انکا وہ سب منکر انکا کافر او وہ صحیفہ کہ جس میں مرثیوں کی اعمال آدمی کی  
 وقت لوح سے موت تک لکھی ہیں اور ہر سال کی سوائے سو میں صحیفہ ہوتی ہیں ان کا  
 پڑی کا نام ایک بلکہ ہیں اور سب کا دوسری بلکہ میں رکھ کر لو کہیں جسکا سب کا بلکہ ہا  
 ہوگا اور کو نہیں ہوگی اور جسکا بلکہ ہوگا اور سکون ہوگا اس سے تیرے ہو کہ تیرے ہیں

فصل شفاعت کا بیان **قوله تعالى** كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهينَةٌ ۝  
اَلْحَبَابُ اَلْيَمِينِ ۝ فِي حَيَاتٍ يُنْتَسَاوُونَ ۝ عَنِ اَلْجَحْرِ مِيزِنَ ۝ وَمَا سَلَكَكُمْ  
فِي سَقَرِهِ ۝ قَالُوا اَلَمْ نَزَكْ مِنْ اَلْمُبْصِلِينَ ۝ وَلَوْ نَشَاءُ لَنَمَكِّثَنَّ اَلَّذِينَ  
وَكُنَّا نَخْضِضُ عَنْهُمْ اَنْحَا اَصْفَيْنَ ۝ وَكُنَّا نَكَدِبُ ۝ يَقُولُ اَلَّذِينَ هُمْ اَنَّا  
اَلْيَقِيْنُ ۝ فَمَا تَشْفَعُ لَهُمْ ۝ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ۝ ف ۝ ہر جمعی اپنی کمی میں ہوتا  
مگر وہ اپنی والی باغ و عین میں ملکر جو بہت ہیں گنہگاروں کا احوال ہم کا ہی ایسی ہی فروغ تر  
وہ بولی ہم نہتی نماز پڑھتی اور نہتی کہلاتی محتاج کو اور نہتی بات میں رہنمائی سناہندہ  
والون کی اور نہتی جہلائی اوصاف دن کو جب تک پہنچی ہم پر یقین آتی والی کام کو  
اوں کو سفارش سفارش کرنی والون کی ۝ ف ۝ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار کو  
فروع کی ترک کرنی سی عذاب ہوگا اور اوں کو ایمان اور معاملات اور عقوبات کا خطاب  
ہو تا ہی اور عبادات کا آخرت کی حق میں خطا ہی بالافتاق پر دنیا کی حق میں اختلاف  
شافعیہ اسکی قابل ہیں خفیہ نہیں اور مَا تَشْفَعُ لَهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ سی بوجہ کیا  
کہ اہل کبار و بزرگوں کی لئی پیغمبروں اور صالحین کی شفاعت نفع کرے گی مگر کہ نہیں  
اہل کبار کی لئی شفاعت ہوگی طرفین کی دلیل علم کلام میں ہیں فصل اعراف  
**قوله تعالى** وَبَيْنَهُمَا حَبَابٌ ۝ وَبَعَثْنَا اِلَیْهِمُ اِلَیْهِمْ اَعْرَافَ ۝ اَرِحَافَ ۝  
بَيْنَهُمَا هُتٌ ۝ اور دونوں کی بیچ میں ایک یوار اور اوں کی سری پر ہر دو ہیں  
میں ہر ایک کو اوں کی نشان ۝ ف ۝ لوگوں کی اختلاف کیا ہی اعراف جن پر  
نزدیک خفیہ کی اعراف جن موضع القرآن ہیں کہ جنت اور دوزخ کے بیچ میں یوار ہو  
اوں کی سری پر ہر دو ہیں حجاب جو حجاب سی خارج ہیں ہستی اور دوزخ کو چھان

وہ بولی ہم نہتی نماز پڑھتی اور نہتی کہلاتی محتاج کو اور نہتی بات میں رہنمائی سناہندہ  
والون کی اور نہتی جہلائی اوصاف دن کو جب تک پہنچی ہم پر یقین آتی والی کام کو  
اوں کو سفارش سفارش کرنی والون کی ۝ ف ۝ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار کو  
فروع کی ترک کرنی سی عذاب ہوگا اور اوں کو ایمان اور معاملات اور عقوبات کا خطاب  
ہو تا ہی اور عبادات کا آخرت کی حق میں خطا ہی بالافتاق پر دنیا کی حق میں اختلاف  
شافعیہ اسکی قابل ہیں خفیہ نہیں اور مَا تَشْفَعُ لَهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ سی بوجہ کیا  
کہ اہل کبار و بزرگوں کی لئی پیغمبروں اور صالحین کی شفاعت نفع کرے گی مگر کہ نہیں  
اہل کبار کی لئی شفاعت ہوگی طرفین کی دلیل علم کلام میں ہیں فصل اعراف  
**قوله تعالى** وَبَيْنَهُمَا حَبَابٌ ۝ وَبَعَثْنَا اِلَیْهِمُ اِلَیْهِمْ اَعْرَافَ ۝ اَرِحَافَ ۝  
بَيْنَهُمَا هُتٌ ۝ اور دونوں کی بیچ میں ایک یوار اور اوں کی سری پر ہر دو ہیں  
میں ہر ایک کو اوں کی نشان ۝ ف ۝ لوگوں کی اختلاف کیا ہی اعراف جن پر  
نزدیک خفیہ کی اعراف جن موضع القرآن ہیں کہ جنت اور دوزخ کے بیچ میں یوار ہو  
اوں کی سری پر ہر دو ہیں حجاب جو حجاب سی خارج ہیں ہستی اور دوزخ کو چھان

جنت والوں کو خوشخبری کہیں گی سلامتی کی یہ ابھی امیدوار ہیں خوشخبری سن کر خوش ہو  
تفسیر احمد میں اور اکیل میں اہل اعراف کو کوئی قول ہی ثابت کیا ہی حدیقہ کی رو سے  
وہ قوم ہیں جو نیکی اور بدی دونوں کی برابری اور اور وہیت ہی وہ لوگ ہیں جو اللہ کی آواز  
شہید ہوئی ہیں پر باپ کی نافرمانی کی ہی یا وہ لوگ ہیں جو باپ کی بغیر اذن باہر  
کلے ہیں علم پڑھنی کو پہرہ ایک سات تک جنت میں جاوین گی عجب حقوق کی یا مسلمان  
جن میں یا وہ لوگ ہیں جن میں غالب ہی یا غرور والی ہیں تفسیر احمد میں خیالی سی لکھا  
کہ وہ وہ لوگ ہیں جو بغیر نیکی فترہ میں ہری ہیں یا مشرکوں کی لڑکی اور قاضی سی نقل کیا  
کہ وہ موجود و جاگروہ ہیں جنہوں نے عمل میں کوتاہی کی ہی یا وہ لوگ ہیں جو درجہ بلند ہوتی  
ہیں مثل پیغمبروں اور شہیدوں اور علی کی اور حسنی میں ہی شعبی سی کہ وہ عباس اور حمزہ اور  
اد جعفر طیار ہیں بہر حال اعراف کا ہونا جنت ہی منافق کی سو اسکو اوس میں شکانہ  
**مصل** کفار اور مومنوں کی اولاد کی حکم کا بیان ہی **قوله** **تعا** **والدین**  
**اصون** **البعث** **د** **شہم** **یا** **یمان** **الحق** **لہم** **د** **شہم** **واللہ** **لہم** **د** **شہم**  
**عکم** **من** **شہم** **کل** **اخر** **ما** **کسب** **ہین** **ک** **ب** **جو** **ہین** **لائی** **اور** **اولی**  
جلی اولاد ایمان سی بچا دیا ہمیں اور نہ نک اولاد کو اور گھٹا یا ہمیں اور نہ  
او کا کیا کچھ ہر آدمی اپنی کمائی میں بہت کاف اکیل میں ہی کہ اس آیت سی معلوم  
کہ مسلمانوں کی لڑکی اپنی ما باپ کا بہتہ جنت میں ہوگی اور نہ ہی در جو زمین اگر چہ عمل نہیں کیا  
تفسیر احمد میں ہی کہ مسلمانوں کی لڑکی مسلمان ہیں رکافروں کی لڑکی کافر ہیں دنیا کی حکام  
میں بلا تعلق پر آخرت کی احکام میں اختلاف اکثر کہتی ہیں کہ اپنی باپوں پر ہر آدمی  
خواہ مسلمانوں کی لڑکی ہوں خواہ مشرکوں کی اور بعضوں نے کہا ہی کہ مشرکوں کی

۴  
جو باپ کی بغیر اذن باہر  
کلے ہیں علم پڑھنی کو پہرہ ایک سات تک جنت میں جاوین گی عجب حقوق کی یا مسلمان

۵  
جلی اولاد ایمان سی بچا دیا ہمیں اور نہ نک اولاد کو اور گھٹا یا ہمیں اور نہ  
او کا کیا کچھ ہر آدمی اپنی کمائی میں بہت کاف اکیل میں ہی کہ اس آیت سی معلوم

ارکی دوزخ میں نجاوین گی کیونکہ اللہ عذاب نہیں کرتا لیکن ہر اور بعضوں نے کہا ہے  
 کہ مسلمانوں کی خادمہ ہوگی جنت میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ سب ارکی اور دیوانی  
 یہ جنت میں دیگی نہ دوزخ میں **فصل** صراط کی بیان میں **قوله** **لَعَنَّا** **وَأَن مِّنْكُمْ إِلَّا**  
**وَارِثُهَا كَانَ عَلَىٰ سَائِلِكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا** **لَمْ يَخِ الدِّينَ الْقَوَّاءُ وَتَرِ الطَّالِمِينَ**  
**فَوَاحِشًا** اور کوئی نہیں تم میں سے پیچھے گا اور سب پر چکا میری رب پر ضرور مقرر  
 پہرہ ہوگا ہم ان کو جو ڈرنے سے ڈرتے ہیں اور چھوڑ دینے کی گنجائش نہ رکھتے ہیں کو اوس میں سے نہیں کریں  
**وَنَاطِلِ** میں ہے کہ جمہور دوزخ کی معنی دخول کہتی ہیں یہ سب ہی عالم سی کیا ہو  
 کیا کافر تفسیر احمد میں ہے اگر کہ جب آیت **وَأَن حَتْمًا مَّقْضِيًّا** **لَمْ يَخِ الدِّينَ الْقَوَّاءُ وَتَرِ الطَّالِمِينَ** اور تری خضر  
 صلعم اور عائشہ اور فاطمہ اور ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم مقبرہ یقین غرقین  
 جا کر بہت روئے ہیں آیت اسی زیادہ افسوس اور غم ہوا پھر ان کی تسلی کی گئی اس آیت میں  
 والو کی نجات کا بیان منہرہ یا پھر شافعی نقل کیا ہے کہ وروسی یا دخول مراد ہے  
 جیسی کہ جابر بن عبد اللہ سی مروی ہے کہ حضرت فیض یا کوئی بہلا اور برابر نہ گناہ دوزخ میں نجاوین گا  
 پر مسلمان پر برد و سلام ہوگی جیسی کہ اس میں ہے **وَأُولَٰئِكَ رَحِمْنَا مَبْعَدُونَ**  
 کی منافی نہیں ہے کیونکہ بعد سی مراد یہ ہے کہ عذاب سی بعید رہیں یا یہ ناری مراد  
 کہ دنیا میں ان کی بدین تہ ہوئی تھی جیسی کہ حدیث روایت ہے کہ حضرت فیض یا کہ مراد  
 ناری نہر من کو یا مراد سی صراط محدود پر جانا یہ ابن مسعود اور حسن وقتادہ  
 روایت خلاصہ ہے کہ اس سے صراط پر گزرنا ہو جہا گیا اور صراط ایک پل ہے  
 دوزخ کی پیشہ پر کھنچا ہوا جنت کے پل بارک تلواریں جو شرک سے بچا ہے  
 اوس کے نجات یا دیگا اور جنت میں جاوے گا جو کافر ہوگا اور سب سے پہلے کر دوزخ میں لے گا

صحیح بیان صراط



وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كَافِرَاتٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ  
 عَذَابًا أَلِيمًا ۝ ف توبہ قبول کرنی اللہ کو ضرور سزاوہ کی جمل کرنی ہیں  
 برآمدانی سے پہر توبہ کرنی ہیں ہشتاب سی تو انکو اللہ معاف کرنا ہی  
 اور اللہ سب جانتا ہی حکمت والا اور انکی توبہ نہیں جو کرنی جاتی ہیں مری  
 کام جب تک سامنی آئی کسیکو موت کہتی لگا مینی توبہ کی اب اور نہ انکو  
 جو صرف ہیں کفر میں انکی واسطی ہمیں طیار کی دکھ کی مارفت اکل میں ہی  
 کہ ان دونوں آیتوں میں بیان اسکا ہی کہ جب تک آدمی موت کی غرہ کو نہ پہنچی  
 اور ملا لگہ کو نہ لکھی توبہ قبول ہوتی ہی پہر جب یہ وقت آیا نہ توبہ قبول ہی نہ  
 ایمان اور تفسیر احمد میں ہی امام زاید سی کہ باس کی وقت کافر کا ایمان بالافتا  
 مقبول نہیں عاصی کی توبہ اگر اللہ چاہی قبول کری ہی ہی مذہب اہل سنت کا  
 اور جو مشہور ہی کہ اعتبار ایمان اور کفر کا خاتمہ پہی سو یہ باس کی راہی نہیں  
 بلکہ آدمی سبب پی در پی ہونی سختیوں کی او سو وقت اختیار کرنا ہی کفر کو اور جاری  
 کرنا ہی اپنی زبان پر با اعتقاد کرنا ہی اپنی دلیں اُن چیزوں کو کہ سلب کی ہیں ایمان کو  
 اور اسی معلوم ہوا کہ فرعون کا ایمان ہی ڈوبی وقت مقبول نہیں ہوا اس لئی  
 کہ توبہ کافر کی وقت باس کی قبول نہیں ہونی صوفیہ میں ہی بعضی فرعون کی قبول  
 ایمان کی قائل ہیں بعضی علماء متاخرین ہی انکی پیروہین پر علماء دہخین فی نوکی  
 شکنی کی ہی اس مختصر میں اوسکی کنجائش نہیں فصل مشرک کی بخششانی کا  
 بیان ہی **قوله تعالى** إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ  
 مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۝ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ۝

یہ توبہ قبول کرنے کی  
 راہ ہے جو مشہور ہے کہ  
 اعتبار ایمان اور کفر کا  
 خاتمہ پہی سو یہ باس کی  
 راہی نہیں بلکہ آدمی سبب  
 پی در پی ہونی سختیوں کی  
 او سو وقت اختیار کرنا ہی  
 کفر کو اور جاری کرنا ہی  
 اپنی زبان پر با اعتقاد  
 کرنا ہی اپنی دلیں اُن چیزوں  
 کو کہ سلب کی ہیں ایمان کو  
 اور اسی معلوم ہوا کہ فرعون  
 کا ایمان ہی ڈوبی وقت  
 مقبول نہیں ہوا اس لئی کہ  
 توبہ کافر کی وقت باس کی  
 قبول نہیں ہونی صوفیہ میں  
 ہی بعضی فرعون کی قبول  
 ایمان کی قائل ہیں بعضی  
 علماء متاخرین ہی انکی  
 پیروہین پر علماء دہخین  
 فی نوکی شکنی کی ہی اس  
 مختصر میں اوسکی کنجائش  
 نہیں فصل مشرک کی  
 بخششانی کا بیان ہی



و تحقیق اللہ نہیں جانتا یہ کہ اوس کا شراب پکڑنی اور خشک کرنا اسی بھی خشک کرنا  
 اور جسے شراب نہ رہا اللہ کا اور جو اطوفان بلا بدلاوت مدارک میں کہ حضرت علی  
 فرماتی ہیں کہ سارے قرآن میں جھکویہ آیت بہت محبوب ہے اور معنی اس آیت یہ ہیں کہ  
 جو کوئی شرک پر مرا او کی بخشش نہیں اور جو گناہ گناہ اوس کے کبیرہ ہوں یا صغیرہ  
 اللہ جانتا تو مجھ کو بھی بخشے اور تفسیر احمدی میں کہ یہ مضمون اسی سورہ میں دو مقام میں ہے  
 ایک یہ جو مذکور ہوا دوسرا وہی تَبَرُّكَ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا کَبِيرًا لکھو گا  
 شان نزول معلوم نہیں دوسرے جگہ کہ ایک پر حضرت کے پاس آکر عرض کی کہ میں  
 گناہوں میں ڈوبا ہوں مگر جب اللہ کو پہچانا اور اوس کا ایمان لایا شرک نہیں کیا  
 اور سوا اوس کے کو محبوب نہیں کیا اور گناہ جبرائے نہیں کیا اور اللہ کو عاجز نہیں سمجھا  
 اب میں تاؤم ہوں اور تائب امیر حال کیا ہو گا یہ آیت آئی ان دونوں سے  
 معلوم ہوا کہ شرک بغیر توبہ مغفور نہیں اور اوس کو گناہوں پر چکا عذاب کرے  
 اور چکائے اور جو شرک اور گناہوں سے توبہ کرے وہ مغفور ہے  
 یہ ہے مذہب اہل سنت کا فصل اولی الامر کی اطاعت کا بیان ہے  
**قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول**  
**واولي الامر منكم فان تنازعتم في شئ فمن عند الله والرسول**  
**ان كنتم تنوون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن**  
**تأويله** و ايمان والو حکم مانوا اللہ کا اور حکم رسول کا اور جو ختم  
 ملے ہیں تم میں نہ اگر جھگڑے پڑو کسی چیز میں تو اوس کو رجوع کر دو طرف  
 اللہ کے اور رسول کے کہ اگر یقین رہے کہ تم اللہ پر اور رسول پر

یہ آیت دو مقام میں ہے  
 پہلی کہ اگر تم میں جھگڑے پڑے  
 دوسری کہ اگر تم میں جھگڑے پڑے

یہ خوب ہی اور بہتر تحقیق کرنا ہی ہے کہ موضح القرآن میں ہی کہ اختیار دانی بادشاہ  
اور قاضی اور جو کسی کم پر مقرر ہوا اس کی حکم پر چلنا ضروری ہے جب تک کہ خلاف خدا  
اور رسول کی حکم نہ کری اگر شیخ خلاف کری تو وہ حکم نہ مانی اگر دو مسلمان ہجرت کر لیں  
کی کہا جی شرع میں رجوع کر دینے ہی کی کہا میں شرع نہیں سمجھتا یا بھی شرع کی کام نہیں دے بیشک  
کافر ہوا اور تفسیر احمد میں کہ اولی الامر سی مسلمانوں کی امراء اور خلفاء مراد ہیں یا پھر  
امراء اور بعضوں کی نزدیک علمائین اور حق یہ ہے کہ اولی الامر وہ ہیں کہ جو حکم کہنا  
امام یا امیر بادشاہ یا حاکم عالم یا مجتہد قاضی یا مفتی کا اور جانا چاہی کہ خلا کاملہ  
حضرت علی پر ختم ہوئی بخلاف خلافت ناقصہ کی کہ وہ باقی رہی اور خلفاء عباسیہ میں  
باقی رہی اور امامت بشرطوں کی کم ہوئی سی اس میں جاتی ہی کیونکہ ادنی شرط یہ ہے  
کہ امام قریشی ہو وہ بالفعل اکثر مقام پایا نہیں جاتا پر سلطنت اور امارت باقی رہی  
اولی اتباع ہیں اولی الامر ہونی کی سبب چاہی نہ اس اعتبار سے کہ وہ خلیفہ  
اور امام ہیں فصل حجت اجماع اور اس کی فضیلت کا بیان ہی قولہ تعالیٰ  
وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ  
وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۗ اُتِیَ اس طرح کیا یعنی تم کو امت معتدل  
کہ تم ہو بتائی والی لوگوں پر اور رسول ہو تم پر بتائی والاف اکیل میں  
کہ آپ سی اس امت کی فضیلت سب امتوں پر اور حجت ہو تا اس امت کی اجماع کا  
مستند ہوا قولہ تعالیٰ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا  
بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِينَ تُولَاهُ مَا تَوَلَّ  
وَصَلَّاهُ جَهَنَّمَ وَسَاءَ مَصِيرًا ۚ اور جو کوئی مخالف کری

رسول سی جب کبل چکی اور سپردہ کی بات اور چلی سب سلسلہ نوکی راہ سی سوای ہم اوسکو حوالی  
 کریں ویسی طرف جو اوسنی پکڑ سی اور ڈالیں اوسکو دوزخ میں اور بہت بُری جگہ پہنچا  
 ف موضع القرآن میں کہ رسول فی فرمایا کہ اللہ کا ہاتھ ہی سلسلہ نوکی جماعت  
 جسنی جدی راہ پکڑ سی وہ چاڑا دوزخ میں جن بات پر امت کا جماع ہوا ہم سی اللہ کی  
 مرضی سی اور مسکرم ہو تو دوزخی سی اور تفسیر احمد میں سی کہ اس آیت سی معلوم ہو اگر احباب  
 یہی مثل کتاب درست کی حجت قطعی سی مسکرم..... اوسکا کا فر جماع دلی وہ  
 ہیں کہ مجتہد ہوں اور فسق اور ہوانہ کہتی ہوں بعضوں فی کہا صحابہ کی سوا کسی رکا  
 اجماع نہیں سی اور بعضوں فی کہنا رسول کی عترت کی سوا اور کسی کا نہیں اور بعضی  
 اہل مذہب پر منحصر کہتی ہیں اس میں کلام بہت اصول فقہ میں مذکور نہ سی حاصل قیام  
 کا بیان سی **قوله تعالیٰ** **هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ**  
**الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَن يَخْرُجُوا**  
**وَضَلُّوا أَلَّهُمْ مَا لِعَنَهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَوْهُمْ**  
**حَيْثُ لَمْ يَحْصِبُوا وَقَدْ آتَى فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبُ يُجْرَوْنَ يَدِ الْعَذَابِ**  
**وَأَيُّكُمْ وَأَيُّكُمْ وَأَيُّكُمْ وَأَيُّكُمْ وَأَيُّكُمْ وَأَيُّكُمْ وَأَيُّكُمْ وَأَيُّكُمْ**  
 وہی سی جیسی نکال دی جو نہ کہیں کتاب النون میں سی اور انکی گہر و نشی پہلی سی بہرہ  
 تم نہ اٹھتی تھی کہ وہ نکلیں گی اور وہ خیال رکھتی تھی کہ اوسکا بچا وہی آؤ کی قطعاً اللہ  
 ہاتھ سی پھر بچا انون پر اللہ جیسا نشی آؤ کو خیال نہ تھا اور ڈالی آؤ کی دین نہ لگ  
 اجازت فی لگائی اپنی گہرائی یا بہرہ اور مسلمانوں کا ہوسو و بہشت مانو آئی انکے والد  
 ف انیس میں سی کہ اس آیت سی دلیل بکڑ فی ہن قیاس کی محبت ہو پورا پورا سپر

یہاں تک کہ  
 اللہ تعالیٰ  
 فرماتا ہے  
 اُولَٰئِكَ  
 سَيُعَذِّبُ  
 اللّٰهُ  
 عَنْكَ  
 اَللّٰهُمَّ  
 اِنِّیْ  
 اَسْتَغْفِرُكَ  
 وَ اَسْتَغْفِرُكَ  
 وَ اَسْتَغْفِرُكَ

اس کے قیاس مجتہد و مفسر ض کفایہ ہی کیونکہ عتبار گنتی ہیں ایک خبر کو ایک  
 قیاس کرنا فیصلہ ازواج کی منافی کا بیان ہی **قوله تعالیٰ** یا ایہا الذین  
 آمنوا لا تأخذوا بنساء الذین کفرت **قوله تعالیٰ** یا ایہا الذین آمنوا لا تأخذوا  
 بنساء الذین کفرت **قوله تعالیٰ** یا ایہا الذین آمنوا لا تأخذوا بنساء الذین کفرت  
 لکن من کانت من النساء این النفسین فلا تحضن بالقول فیطمع  
 الذی فی قلبہ عریض و قلن قولا مکروفا و قرن فی سبیل تکرار  
 ولا تبغی الخا حلیۃ الا ولی و ائمن الصلوۃ و ائمن النکاح  
 و اطعن اللہ و رسولہ اما یبدا اللہ لیکذا ھب عنک الرحمن  
 اھل البیت و اطہرکم تطہیرا **ت** اسی بنی کے  
 عورتوں میں ہیں جو جیسی ہر کوئی عورت میں اگر تم ذکر کہو سو تم دبا کر کہو بات یہاں  
 رہی کوئی جسکی دل میں روگ ہی اور کہو بات مقبول اور قرار کیڑ و اسی گہر و عین اور  
 یکساں نہ یہو جیسا دکھانا دستور تھا پہلی وقت نادانی کی اور کہہ دی کہو نماز اور دینی  
 ہو کر کو اور اطاعت میں رہو اللہ کی اور اسکی رسول کی اللہ ہی عینا ہی  
 دور کری تم ہی گندی بابت اس کہہ والو او شہر اگر ہی گم ایک شہرانی سی **ف**  
 اصل میں ہی کہ ظاہر آیت سی معلوم ہوتا ہی کہ حضرت کی ازواج عورتوں سی مطلقا  
 افضل ہیں حتی کہ مریم اور حضرت کی لڑکیوں سی ہی تفسیر حمیدین ہی کہ اہل  
 کہی ہیں کہ عائشہ افضل ہیں فاطمہ سی پر اور ازواج کو حضرت فاطمہ افضل ہیں اور او  
 عائشہ منہیہ میں ہی کہ سوای عائشہ اور خدیجہ کی اور ازواج کا فضل حضرت فاطمہ پر  
 علم میں معبودین اور محققین اہل سنت کہتی ہیں کہ خدیجہ سب ازواج سی افضل ہیں یہ  
 تفسیر حمیدین لکھا ہی کہ یہ آیت حضرت کی ازواج اور اہل بیت کے فضل میں اہل سنت  
 مراد میں اختلاف عکرمہ سی روایت ہی حضرت کی ازواج مراد ہیں یہ جمہور کا

اسی بنی کے  
 عورتوں میں ہیں  
 جو جیسی ہر کوئی  
 عورت میں اگر تم  
 ذکر کہو سو تم  
 دبا کر کہو بات  
 یہاں رہی کوئی  
 جسکی دل میں روگ  
 ہی اور کہو بات  
 مقبول اور قرار  
 کیڑ و اسی گہر و  
 عین اور یکساں نہ  
 یہو جیسا دکھانا  
 دستور تھا پہلی  
 وقت نادانی کی  
 اور کہہ دی کہو  
 نماز اور دینی ہو  
 کر کو اور اطاعت  
 میں رہو اللہ کی  
 اور اسکی رسول  
 کی اللہ ہی عینا  
 ہی دور کری تم  
 ہی گندی بابت  
 اس کہہ والو او  
 شہر اگر ہی گم  
 ایک شہرانی سی  
**ف** اصل میں ہی  
 کہ ظاہر آیت سی  
 معلوم ہوتا ہی  
 کہ حضرت کی  
 ازواج عورتوں  
 سی مطلقا افضل  
 ہیں حتی کہ  
 مریم اور حضرت  
 کی لڑکیوں سی  
 ہی تفسیر حمیدین  
 ہی کہ اہل کہی  
 ہیں کہ عائشہ  
 افضل ہیں فاطمہ  
 سی پر اور ازواج  
 کو حضرت فاطمہ  
 افضل ہیں اور او  
 عائشہ منہیہ میں  
 ہی کہ سوای  
 عائشہ اور خدیجہ  
 کی اور ازواج کا  
 فضل حضرت  
 فاطمہ پر علم  
 میں معبودین اور  
 محققین اہل سنت  
 کہتی ہیں کہ  
 خدیجہ سب ازواج  
 سی افضل ہیں  
 یہ تفسیر حمیدین  
 لکھا ہی کہ یہ  
 آیت حضرت کی  
 ازواج اور اہل  
 بیت کے فضل  
 میں اہل سنت  
 مراد میں  
 اختلاف عکرمہ  
 سی روایت ہی  
 حضرت کی ازواج  
 مراد ہیں یہ  
 جمہور کا

بہارِ فضیلت جلد ہفتم

اور عائشہ اور ام سلمہ اور ابی سعید خدری اور انس بن مالک سی اور سہیل بن کثیر  
اور علی اور حسین رضی اللہ عنہم مراد ہیں اور منصور مازیدی سی نقل ہی یہ آیت عام  
آئی سب ازواج اور اولاد کو کسی پر مخصوص نہیں **فصل** صحابہ کی فضل کا بیان ہے  
**قوله** مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ  
رَحْمَاءٌ بَيْنَهُمْ يَتَوَفَّوْنَ كَمَا يُتَوَفَّوْنَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَبِضْوَانَا  
نُفِثَ فِي قُلُوبِهِمْ مِّنْ آتِ السُّجُودِ ط ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْبَةِ وَمَثَلُهُمْ  
فِي الْإِجْتِلَاءِ كَمَنْ يَخْرُجُ شَطَاءً فَازَرَكَ فَاسْتَعْظَمَ فَاسْتَقْبَلَ  
عَلَى سَوْفَةٍ يُعْجِبُ الرَّاغِبِينَ لِيُعْظِمَهُمُ الْكُفَّارُ ط وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝ محمد رسول اللہ کا اور جو کو  
اوکی ساتھ ہیں اور ان کے فزون پر نرم دل ہیں پسین تو دیکھی او کو روئے میں  
سجدی ہیں و ہونستی ہیں اللہ کا فضل اور اوکی خوشی بانا او کا اوکی منہ پر ہے  
سجدی کی اثر سی یہ کہاوت ہی اوکی توحید میں اور کہاوت اوکی اہل میں جسی  
کہتی نی نکالا اپنا پٹا پھر اوکی کم مضبوط کی پھر موٹا ہوا پھر کڑا ہوا اپنی نال پر خوش گنا  
کہتی والی کو تا جلای ان سی جی کا فزون کا وعدہ دیا سی اللہ کی او میں سی جی  
ہیں اور کئی ہیں پہلی کام معافی کا اور بڑی نیک کاف تفسیر احمد میں کہ اگرچہ  
آیت ساری صحابہ کی فضائل میں نص ہی کیسکو تخصیص نہیں مفسرین کی غلط فہمی  
خصوصیت کا اشارہ کیا ہی وَالَّذِينَ مَعَهُ سی حضرت ابو بکر صدیق اور اشداء  
عَلَى الْكُفَّارِ سی حضرت عمر اور رَحْمَاءٌ بَيْنَهُمْ سی عثمان و النور بن ابو  
و کما سجدت سی حضرت علی رضی مراد ہیں اور لِيُعْظِمَهُمُ الْكُفَّارِ سی اشارہ ہی

مَبْعُثْ اَوْ يَكْفُرْ صَحَابَہ کی فضائل قرآن میں بیشمار ہیں پر اس میں خلافت اربعہ  
 ذکر ترتیب سے تھا اس لئے اس کی تفسیر اختیار کی سورج میں الَّذِينَ اِنْ مَكَانَهُمْ  
 فِي الْاَرْضِ اَوْ اَقَامُوا الصَّلَاةَ الْاَلَا مُمْسِرُونَ فی کہا ہی کہ اس سے اور خلافت اربعہ  
 میں سورہ نور میں فرمایا وَعَدَ اللّٰهُ الْمُنْتَفِعِ مِنْكُمْ اَلَا يَهْدِي اللّٰهُ الْاُمَّةَ  
 سُبْحٰنَہٗ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ اور حدیث میں مذکور ہے کہ اس سے بکا ذکر خیر جا ہی اور جو  
 اور اقیام اور اولیا اور صلحا کو ثواب کی امید ہی اوی زیادہ صحابہ کو ہی رضی اللہ عنہم  
 اجمعین فضل بخشنے کی خلاف کابیان **قوله تعالى** قُلْ لِلْمُخْلِفِينَ مِنَ الْاَكْبَادِ  
 سُدُّ عَيْنٍ اِلَى قَوْمٍ اُولٰٓئِكَ يَبِاسٍ شَدِيدٍ يُقَاتِلُوْهُمْ اَوْ يُسَلِّمُوْنَ اِنْ  
 تَطِيعُوْا اَمْرًا مِّنْ اللّٰهِ اَجْرًا حَسَنًا وَاِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ  
 عَذَابًا اَلِيمًا کہ دی چھی رنگی گنوار و نکو آگی نکو بلا وین کی ایک لوگوں  
 بڑی سخت لڑوئی تم اونی لڑوگی یا وہ مسلمان ہونگی یہ اگر حکم مانوگی مگر انکو  
 نیک اچھا اور اگر نیک جاؤگی جیسی بلیت گئی پہلی بار دیگا تمکو ایک کہہ کی ماف  
 مخلصین سے مراد عفار اور مرتد اور جہنہ اور اسم وغیرہ ہیں اور اولی بایں مدعی  
 بنی خلیفہ ہیں مسند کذاب کی قوم اور جو مرتد ہوئی حضرت کی بعد سے تین زبانوں پر  
 ایک یہ کہ عرب کی مشرکوں اور مرتدون سے جزیہ مقبول نہیں ہئی و اسلام سے سب  
 بخلاف اہل کتاب کی اور عجم والی مشرک کہ اونی جزیہ مقبول ہئی سری حضرت ابو بکر صدیق  
 کی خلاف کیونکہ سوامی اولی اس وقت میں اور داعی انتہا اور یھنون نے کہا ہی اولی اس  
 شدید سے مراد فارس و روم میں تین تین فقط حضرت عمر کی خلافت دلائل کیونکہ اوسو قسین  
 فقط داعی ہی ہے **فصل** یہ بیان اوسکا ہی کہ بہتر فر قسین سے ایک جنتی اور باہر جنتی

یہ بیان صحابہ کی فضائل  
 و مناقب ہے



بہارِ نبوی اور احادیث کی جامع

قوله تعالى **وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ**  
**فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَايَا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** اور کہنا یہ  
 راہ ہی میری سیدھی سو اس پر چلو اور مت چلو کسی راہ میں پر نہ گھوٹا دنگی اور کسی راہ  
 یہ کہ دنیا ہی تمکو شاید تم بھٹی رہو ف اگرچہ ظاہر آیت ہی فرق مفروضہ کی اثبات  
 کوئی دلیل نہیں ہے پر مدار کہ میں ہی کہ حضرت نبی ایک خط سید کا کہینچا اور فرمایا راہ  
 سید ہی ہے اس چلو ہر اوس خط ہر طرف چہ خط کچ کہینچا اور فرمایا یہ اور راہیں ہیں  
 میں میں ہیں کہ کہینچا ہی اس سی بچو اور یہ آہ پر ہی پر چہ راہ میں بارہ بار رہیں میں  
 تو بہتر فری ہوئی اور حدیث میں ہے کہ میری امت بہتر گروہ ہوگی جو میں سی ایک سچا  
 پاویگا اور سب ہلاک ہوں گی اگرچہ ہر کوئی آکھو ناجی جانتا پر تحقیق وہ ہی جو صحابہ اور  
 اور صحابہ الحسن کی پیروی ہوں ابن عباس سی ہی کہ حسین و حسن میں ہوں وہ ناجی ہی فی  
 السجین و توفیر الختین و تعظیم القبلین و الصلوٰۃ علی اہل بیتہ و الصلوٰۃ خلف الامین و ترک  
 الخروج علی الامامین و المسح علی الخفین و القول بالقدرین الامساک عن الشہواتین و اداء  
 الفریضتین یعنی ابو بکر اور عمر کو فضل جانتا اور عثمان اور علی کی توفیر کرنی بہت المقدس اور  
 کعبہ کی تعظیم کرنی فاسق اور صالح کی جوازہ پر نماز پڑھنی فاسق اور صالح کی سچی راہ پر  
 پادشاہ جابر یا عاقل سی خروج نکلاؤ تو توموزہ پر سفر اور حضرتین مسح کرنا خیر اور شر نہ کرنا  
 اللہ سی جانتا کیسکو جنتی اور دوزخی بعینہ نگہنا پر خیکو بشارت جنت کی ہی جسی عشرہ  
 اور حضرت بطین اور غیر انکی بلکہ یوں کہا جاہی کہ سب مسلمان بہشت میں گی اور  
 کافر و دوزخ میں ہانگی اور نماز فرضہ اور زکوٰۃ کو ادا کرنا یہ خلاصہ ہی تفسیر احمد کا  
 غیبی فیصل اکثر راہ میں موجود ہی لال کی ایہاں مذکور کیا فیصل میں شاق کی حقیقت

حشیکہ بیان ہی قولہ تھا **وَإِذَا أَخَذْنَا مِنْ بُنْيَانِهِمْ مِنْهُمْ** **ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَنشَدُوا لَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ السَّتْ** **بَيْنَ يَدَيْهِ** **وَالْوَالِدَ الَّذِي** **شَهِدْنَا أَنَا لَا نَقُولُ** **يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ** **أَوْ نَقُولُ لَوْ أَنَّا أُنْشِرْنَا لَنُقَاتِلَ أَيْدِيَهُمْ** **وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْ بَعْدِهِمْ** **أَفْمَثَلُكُمَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ** **۝** **۵۰** **مَت**  
 جسوقت کھالی تیری سب آدم کی بیٹوں سی ..... پیش میں سی اولی اولاد  
 اور اقرار کر دیا آدمی اولی جان پر کیا میں نہیں میں بہار ابولی البتہ ہم قائل ہیں  
 کہہی کہو قیامت دن ہمکو اسکی خبر نہی یا کہو کہ شرک تو نکال لاہاری یا چاؤن فی پہلی  
 ہم ہوئی اولاد انکی چچی تو ہمکو کیوں ہلاک کر رہی ایک کام پر کہ کیا خطا والوں کی  
**ف** تفسیر احمد میں ہے کہ ابن عباس نے کہا ہے کہ اللہ نے آدم کی پیش سی اولاد کو ظاہر  
 کر کے کہلا یا چوٹی کی شکل میں اور انکو عقل دی اور فرمایا یہ تیری اولاد ہیں انسی عبدیت  
 اپنی عبادت کا اور یہ جنت کی جانی سی پہلی ہوا کی اور طائف کی بیج میں اور بعضوں  
 کہا ہے کہ جنت سی اوترنی کی بعد اور بعضوں نے کہا کہ جنت میں غلامیہ کہ سب یتیموں  
 اور یتیموں کی جواب دیا جو دنیا میں اسکا ایمان لایا اپنی قرار میں ثابت ہا اسکو ثواب ملے گا  
 ایسا ہی جہد اور جو کافر ہوا دنیا میں انسی خلاف کیا اور سیر عذاب ہو گا اور بعضوں نے  
 کہا کہ جب اللہ نے الست بن بکر فرمایا چار صفیں اوہیں پہلی صف فی زبان اول  
 اقرار کیا وہ وہ لوگ ہی جنکی اولاد اور موت دو نو سعادت پر ہوئی جیسی حضرت علی اور فاطمہ  
 دوسری صف فقط دوسری قرار کیا وہ وہ لوگ ہی جنکی فقط موت سعادت پر ہوئی جیسی حضرت  
 ابو بکر اور عمر اور عثمان تیسری صف فقط زبان سی قرار کیا وہ وہ لوگ ہی کہ جو بد پیش میں  
 سعید ہوئی اور مرنے پر تھی ہوئی جیسی اہل علم باغور جو تھی صف کہ قرار نہیں کیا وہ وہ لوگ

حشیکہ بیان ہی قولہ تھا  
 وَإِذَا أَخَذْنَا مِنْ بُنْيَانِهِمْ مِنْهُمْ  
 ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَنشَدُوا لَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ  
 السَّتْ بَيْنَ يَدَيْهِ  
 وَالْوَالِدَ الَّذِي شَهِدْنَا أَنَا لَا نَقُولُ  
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ  
 أَوْ نَقُولُ لَوْ أَنَّا أُنْشِرْنَا لَنُقَاتِلَ  
 أَيْدِيَهُمْ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْ بَعْدِهِمْ  
 أَفْمَثَلُكُمَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ

کہ جسکی پندش اور مرگ دونوں شقاوت پر مبنی تھیں اور انہیں فصل اللہ کی  
نذر سے بیان ہی **قوله تعالیٰ** اَقَامُوا مَكْرًا لِلّٰهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللّٰهِ  
اِلَّا الْقَوْمُ الظّٰلِمُونَ کہ کیا نذر مبنی اللہ کی داؤسی سوئے نہیں  
اللہ کی داؤسی مگر جو لوگ خراب ہوں گی **ف** اَطِيعُوا مَنَ هِيَ کہ اس آیت  
معلوم ہوا کہ اللہ کی مکرسی نذر رہنا گناہ کبیرہ ہی تفسیر احمد میں ہی کہ مراد اللہ کی مکرسی  
اس جگہ عذاب کرنا خدا کا اور ہلاک کرنا اسکا غفلت میں ہی اور جسطرح اللہ کی مکرسی رہنا  
کفر ہی اسی طرح اللہ کی رحمت سی نا امید ہونا کفر ہی فصل شریعت کی انتہا کرنی ہوگا  
بیان ہی **قوله تعالیٰ** وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ اِنَّا كُنَّا نَحْمَدُہٗ وَنُحِبُّہٗ  
قُلْ اَبَا اللّٰهِ وَاَيٰنَہٗ وَرَسُوْلُہٗ كُنْتُمْ تُشْكِرُوْنَ لَا تَعْتَدُوْا وَقَدْ كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ  
اِيْمَانَكُمْ اِنْ تَعَفُّوْا عَرَضًا فَعِظْمُكُمْ مِّنْكُمْ تَعْدٰبٌ طَائِفَةٌ بِاٰتِمٍّ كَانُوْا عَجِبُوْنَ  
**ف** اور جو نو اونی پوچھی تو کہیں ہم تو بول چال کرنی ہی اور بول کہ کیا اللہ  
اور اسکی کلام سی اور رسول سی تھی کرنی ہی یہاں مت بناؤ کافر ہو گئی ایمان  
لا اگر ہم معاف کرینگے تم میں بعضو کو البتہ بارہی دینگے بعضو کو اسیر کہ وہ گنہگار تھی  
**ف** تفسیر احمد میں ہی کہ کچھ منافق حضرت کی ساستی غزوہ تبوک میں آئی اور  
کہنی لگی دیکھو اس مرد کو چاہتا ہی کہ فتح گرمی شام کی قلعہ کیا عقل سی بعید ہی پہرنگو  
خبر دی اللہ فی اس بات کی پہر بلا یا آپ اؤنگو اور فرمایا کہ کیوں تھی ایسا ایسا کہا پھر نبی  
انکار کیا اور قسم کہانی کہ ہمیں ہنہاری حشیں اور ہنہاری اصحاب کی حشیں ایسا نہیں بلکہ ہم  
غفرین سوچتی ہی یہ یہ آیت اور ہی فصل تکلیف مالا یطاق بیان **قوله تعالیٰ**  
لَا يَكِلِفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا طَلَمَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ

نذر سے بیان ہی  
نذر سے بیان ہی  
نذر سے بیان ہی

نذر سے بیان ہی  
نذر سے بیان ہی  
نذر سے بیان ہی

نذر سے بیان ہی  
نذر سے بیان ہی  
نذر سے بیان ہی



جانی ہیں انکے بچا کر سو ڈرتی رہیں جو لوگ خلافت کرنی ہیں کسی حکم کا کہ بڑی ہنر  
 کچھ خیرانی یا پہنچی اور نکو کہیہ و کہیہ کی طرف تفسیر احمد میں ہی کہ بعضی کہوں اور  
 سی استدلال کیا ہی کہ امر مطلق جو بکا متفق ہی اور سورہ احزاب میں ہی لکھا  
 کہ امر و حرم پر دلالت کرتی ہی اکیلیں میں ہی کہ اس ہی حضرت کو نام ہی بکارنا  
 حرام ہو جا گیا چاہی کہنا یا رسول اللہ یا نبی اللہ یہ حکم استمراری ہی فصل دہی  
 تفصیل کا بیان ہی **قوله تعالى وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلَهُ اللَّهُ**  
**وَحَيًّا أَوْ مَيِّتًا** اور کسی آدمی کی حد نہیں کہ اوٹنی باتیں کری اور  
 اشارہ ہی پر وہ کی چھی سی یا پہنچی کوئی پیغام لانی والا پہنچاوی اوٹنی حکم ہی وہ  
 اور ہی حکمتوں والا ف مروی ہی کہ یہ حضرت کہتی ہی کہ تم کیون نہیں اللہ  
 بلا واسطہ کلام کرتی شل حضرت موسیٰ کی اگر ہو تم نبی سچی تب یہ آیت آئی اور امام راہی کہا  
 کہ یہ کہتی ہی کہ اللہ ہمیں نہیں کہہ دیتا کہ محمد اللہ کا رسول ہے حکم آیا کہ خدا مردی  
 باتیں نہیں کہتا اگر نبی و حق خاص ہی ہیں جو نہ کو رسی اول وحی کہ مراد اوٹنی تکی کی  
 بات ہی کہ جلد جہہ میں ہی رو بہو جیسی حضرت لئی شب معراج میں یا پر وہ کی چھی سی  
 حضرت موسیٰ کو لکھنا ہوا پہلی معنی ہیں یا مراد وحی سی الہام جیسی حضرت  
 اور ہم کو ہتا دوسری پر وہ کی چھی اور اوٹنی آواز غیب مراد ہی جیسی ہمار  
 پیغمبر کی لئی شب معراج میں ہتا کہ انکی آواز اللہ کی درمیان پر دی تھی سوئی او  
 سوئی کی اون میں مسافت شہر میں کی ہی اور پیغام بھیجی ہی جبریل کا پیغام  
 مراد ہی خیرا لا سلام کی کلام میں مذکور ہی کہ وحی و ہوتی ہیں ظاہر اور باطن

وہاں امام راہی کا بیان  
 ہے کہ حضرت موسیٰ کی  
 باتیں نہیں کہتا اگر نبی  
 و حق خاص ہی ہیں

اور باطن ظاہر وہ کہ فرشتی کی زبان سے ایسی اشارہ سے الہام سے ثابت ہو باطن وہ جو ہا  
 بی پوی خواب و ہاتف و رشتانہ کا بیان کیا اس لیے کہ خواب الہام میں داخل ہے اور  
 اور رشتانہ اس در دنیا میں نہیں ہوتا یہ خلاصہ ہی تفسیر احمد کا فصل جن کی ان کی فتح کا  
 بیان ہے **قوله تعالى** **وَإِذْ صَبَأُ لَيْكَاثَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْمَعُونَ الْقُرْآنَ**  
**فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَوْ إِلَىٰ قَوْمِهِ مُبَذَّرِينَ قَالُوا بَأْسًا قَدِ**  
**اتَّخَذْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ هَدَيْنَا**  
**إِلَى الْحَيِّ وَلَٰكِي صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ**  
**يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ مِنَ عَذَابِ الْيَمِينِ** **ف**  
 اور جب متوجہ کر دی ہمیں تیری طرف کتنی لوگ جنوں میں سے سنی لگی قرآن  
 پر جب وہاں پہنچے بولی جب ہو پر جب تمام ہوا اولیٰ لگی اپنی قوم کو ڈر سنانی  
 بولی ای قوم تمہاری ہمیں سنی ایک کتاب جو اتری ہے کسی کے بعد سچا کرتی سب کو  
 سبھائی سچا دین اور ایک راہ سید ہی ای قوم سہارا مانو اللہ کی بولانی والی کہ  
 اور اوس پر یقین لاؤ کہ بخشی تمکو کچھ تمہاری گناہ اور بچاؤ تمکو ایک دکھ کی ماری  
**ف** **يُصْحَ الْقُرْآنَ** میں ہے کہ حضرت کھلی بتی حج کی دنوں میں شہر مکہ سے  
 باہر نماز صبح پڑھنی لگی اپنی یاروں کی ساتھ اوس وقت سے جن سن گئی  
 اور مسلمان ہوئی اور اپنی قوم کو جا کر سمجھایا اس بار حضرت سے نہیں ملی نہیں  
 لوگ مسلمان ہو کر ایک ات مکہ سے باہر آئی حضرت اکیلی یا بر گئی سب بی قرآن  
 سیکھا اور دین فعل کیا سورہ جن میں اولیٰ باقی فصل میں تفسیر احمد میں ہے  
 کہ جن سے کافر ہیں اور مومن کافروں کو عذاب کا عذاب بالاتفاق ہی مومن

یہ سچا ہے  
 یہ سچا ہے  
 یہ سچا ہے  
 یہ سچا ہے

ہماری

اختلاف ہی مالک اور ابن ابی لیلیٰ اور ابو یوسف اور محمد کہنی ہیں جیسی مسلمان و میمون و غیرہ  
 ثواب ملے گا ویسی ہی جن مسلم کو یہی قاضی اور صاحب کثافت فی بی اختیار کیا ہی اور ضحاک  
 کہتی ہیں کہ جنتین جائیں گی اور کہا میں گی اور پیشین گی یہی ہی اختیار اکثر مشائخ کا اور  
 بعضوں نے کہا ہی کہ سطح آدمی لغت کی لذت بائیں گی و ذلک اور ہم سی لذت بائیں  
 اور بعضوں نے کہا ہی کہ جنتین نجس ہیں اسکی گرد و گہوئیں گی اور امام اعظم فرمائی ہیں کہ وہ  
 او کو نہ ہو کا ایمان و نہ کو فقط الگ بچا لیکا اکیل میں ہی کہ و لو الی قیوم  
 مندرجین سی نکلتا ہی کہ جن میں سی کوئی رسول نہیں ہوا رسول کا ہونا میں  
 میں مخصوص ہی اور میں فرانی والی البتہ ہو فی میں فضل قیامت علامتوں کا بیان  
**قوله تعالیٰ** هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ  
 أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ  
 لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا وَلَا كُفْرُهَا أَمَنْتَ مِنْ قَبْلِهِ أَمْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ  
 فِي شَكٍّ إِيْمَانُ خَيْرٌ لَكَ كَابِی کی راہ دیکھتی ہیں لوگ مگر یہی کہ اوں پر اوں پر  
 یا آدمی تیرا رب یا آدمی کوئی نشان تیری رب کا جس دن آویگا ایک نشان تیری رب  
 کا تم آویگا ایمان لانا کیسکو چاہی سی یا نہ لایا تھا یا نہ لایا میں کہ یہی نہ ہی  
 اس آیت میں بعض آیات ربک و مرتبہ ہی اول سی قیامت کی علامتیں عموماً مراد ہیں  
 دوسری سی آفتاب کا مغرب طلوع ہونا خصوصاً مراد اور قیامت کی علامت  
 دوسم ہیں صغریٰ اور کبریٰ صغریٰ بہت ہیں اور کبریٰ دس ہیں پانچ قرآن ثابت ہیں  
 و ہوا انہ الارض کا کھنکھانے اور آسمان کی آواز آواز اور یا جوج کا کھنکھانا اور آفتاب کا طلوع ہونا  
 مغرب اور پانچ حدیث سی ثابت ہیں و پیشینہ کو کو کما مشرق میں اور مغرب میں اور جزیرہ

بیان علامتوں قیامت  
 و مرتبہ قیامت  
 و علامتوں قیامت



جزیرہ عرب میں اور دجلال کا ظاہر ہونا اور آگ نکلنے عدن سے اس آئین طلوع ہونا اقامت  
بیان ہی اور باقی حال اور تینوں کی تفسیر سی معلوم ہوگا اور حسب آفتاب مغربی نکلنے کا  
نوبہ کا دور وازہ بند ہوگا جو کافر پر کفر سی یا مومن فاسق اپنی فسق سی قوبہ کر گیا قبول  
ہمین اور صغری علامتوں کا بیان مولوی رفیع الدین صفائی رسالہ قیامت میں لکھا ہی  
حضرت علی کی روایت سی کہ ملک کا محصول لیا جانا اور رکن دینی کو مثل تاوان کی سمجھنا  
اور امانت کو مثل غنیمت کی خلل سمجھنا اور مرد کو عورت کی اطاعت کرنی اور مال کی  
نافرمانی کرنی اور باپ کو دور کہنا اور دنیا کی لٹی دین علم سیکھنا اور بد اصلو اور رنج  
خفقو کا سردار ہونا اور زنی لیا فتو نکو کام ہونا انہ کی ڈرسی تعظیم کرنی رواج ہو کر رہی اور کثرت  
شراب خواری کی اور ناجانی والوں اور آگ اور بازی اور بہت ہونا زنا کا  
اور مسجد و مین لعب کرنا اور سلام کی بجای دشنام سی بازی کرنی اور  
لوڈ بوشی بہت اولاد ہونی اور کودو لٹو نکو سرداری ہونی اور مردوں کو مردوں  
شہوت رانی کرنی اور عورتوں کو عورتوں سی اور مسلمان پر کافر و کفار ہونا  
ہر طرف سی اور بہت ہونا چھوٹا اور دلون سی امانت اوٹھ جانی اور فاسقوں کا  
علم سیکھنا اور حیا کا دور ہونا اور ظلم بہت ہونا بہان تک کہ امن باقی رہی اور  
باطلہ کا شائع ہونا جہوت بائون اور بدعتوں کا رواج ہونا قولہ تعالیٰ  
قَالَ هَذَا جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُرْوَوْنَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي لَجَّ الْجَحْمُ وَالْجَاهَنَّمُ فِي الدَّخَانِ وَمِنْهُمَا  
خُفَّتْ أَوَّلًا ابْهَمِي رُبِّي بِهَرَجٍ وَعَنْ مِيرِي رَجَا اَوِي دَسْلُو  
اور ہی دمن میری رجا سچا ف تفسیر احمد مین ہی کہ یہ آیت ذوالقرنین اور باحوج  
کی قصہ مین ہی یعنی حب قیامت اوی گی یہ سند کہ ذوالقرنین کی بنائی ہی گرجا سکی اور باحوج

اور باحوج  
اور باحوج

مابوج کلین کی اور موضع القرآن میں بھی کہ حضرت مکی عت میں دہی ہر سولہ گز گئے  
 اور حضرت عیسیٰ کی وقت ہو گا نکلا و من دنیا کو لائی سی عاجز کرین گی آسمان پر تیر  
 جلا دین و دوتو میں تیری اونگی آخر حضرت عیسیٰ کی بدو عاسی بجا بار ساری مر رہیں گی  
**قوله تعالیٰ** وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ  
 تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ اور جب پڑھائی گی اور  
 بات نکالیں گی ہم اونگی کی ایک جانور زمین سی دینی تین کر گیا اسوٹی کہ لوگ ہماری نشانیاں  
 یقین نہ کرتی تھی **ف** موضع القرآن میں بھی کہ قیامت ہو پہلی صفا پہاڑ نکلا کا پھٹی کا پھر  
 ایک جانور نکلی گا لوگوں سی بائیں کر گیا کہ اب قیامت نزدیک ہی اور سچی ایمان والہ ان کو او  
 جیسی منکر دن کو جد جہد کر دیگا نشان دیکر تفسیر احمد میں بھی کہ ساتھ کر گا اسکا طول  
 ہو گا کوئی پہاگنی والا اس سی پہنچی گا اور دوڑنی والا اسکو نہ پانچگا اسکی چار پاؤں  
 ہونگی اور برابر روئیں اور دو باز و منہ آدمی کا سر گامی کا انکبہ سور کی کان پانی کی  
 سینک پاڑہ کی گردن شتر مرغ کی سبب شیر کا رنگ جیسی کا کو کہیں بتی کی دم ہیری او  
 نکلی پھری جیسی آدمی صالح علیہ السلام کی آفتاب کی طرح سیر کر گیا اور پورا سطح زمین کی بعد از  
 یہ بھی کہ پہلی ہی رانگی گا اور ہو گا اسکی پاس موٹی کا عفتا اور انکو ٹی میلان کی مسلمانوں کی  
 چہرے غصا سی بلکہ کہ روشن ہو گی انکو ٹی کافروں کی مہم میں بلکہ منہ انکی سیاہ ہو گی کھانیا  
 لیکن نہ بکار بگا سفید رو کو کہی گا اسی اہل جنت اور یہ رو کو کہی گا اسی اہل نار **قوله تعالیٰ**  
**وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلْبَاطِلِ فَلَا تُغْنِي عَنْهُمْ آيَاتُنَا وَلَا حُرُوفُهَا هَذَا حَرْفٌ مِّنْ حَرْفٍ**  
**ف** اور وہ نشانہ سبب ہو گا کہ اسوہ میں ہو گا نہ کہ اور میرا کہا مانو یہ بھی بلکہ  
 سید ہی اہ **ف** اس آیت سی آخرت کے کا اور نا آسمانی فانی کی قریب معلوم نہ ہو ایسی ہی

دقتیں اونکی ٹالیا

یہاں پر کلین کی  
دوسری کج کج

یہاں پر کلین کی  
دوسری کج کج

اکلیل ابو نعیر احمدی میں اور بنیادی میں ہی کہ حضرت عیسیٰ رضی اللہ عنہ کی ایک شہید پر کاویلو  
 افق کہی ہیں زمین کی آب کی مابہ میں ایک حربہ ہو گا اوس سی قتل کر نیکی و خیال کو بہریت  
 المقہ میں اونکی لوگ صبح کی نماز پڑھتی ہونگی امام محمدی بھی ہست جائیں گی حضرت عیسیٰ  
 اور انکو اگی کر نیکی اور اونکی بھی نماز پڑھیں گی اور شریعت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 پر تبلیغ کی بہر سوز و نکو مارے الدین کی اور نصاریٰ کی جلیبا کو توڑیں گی اور گرجا گرو کو  
 گرو نیکی اور قتل کر نیکی نصاریٰ کو مگر جو ادین سی ایمان لائی گا وہ بھی گا بہر نصیر احمد  
 میں ہی کہ حضرت عیسیٰ اور سکر کی بعد شادی کریں گی ایک لڑکا بھی ہو گا چالیس برس  
 رہیں گی پھر وفات پائیں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی معجزہ دین و من ہونگی قیامت کو  
 ہماری حضرت اور عیسیٰ اور ابو بکر اور عمر شاہی او بیٹیں گی **قوله** لَعَنَّا قَوْمَ رَبِّ  
 يَوْمَ نَأْتِي السَّمَاءَ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ سرگیا  
 اَكْثِفْنَا عَذَابَ الْاَكْمُؤِنَاتِ سو توراہ دیکھہ جہن کر لاوی  
 دیوان صبح جو گہیری لوگوں کو یہ ہی دیکھہ کی مار ای رب کہوں وی عیسیٰ یہ آفت ہم  
 یقین لاتی ہیں **ف** اکلیل میں ہی کہ دیوان ہی قیامت علامتوں سی ہی اور نصیر  
 احمد میں ہی کہ حضرت عیسیٰ فرمایا دیوان بہر لی کا مشرق اور مغرب کی مابین کہ  
 چالیس دن رہیگا مسلمانوں کو زکام سا ہو گا اور کافروں کو نشہ سا چڑھی گا  
 اونکی نینوشی اور کافروں سے اور باخانہ کی جگہ سے نکلی گا ۵ ۵ ۵

## کتاب الطہارۃ

وضو کا بیان **قوله** يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا  
 وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَمْسِكُوا بِأُخْرَىٰ

نکاح عیسیٰ  
 حضرت عیسیٰ  
 علیہ السلام

پیر ابو نعیر احمدی  
 حضرت عیسیٰ  
 علیہ السلام

پیر ابو نعیر احمدی  
 حضرت عیسیٰ  
 علیہ السلام



یا ایہی کوئی شخص تم میں سے ایسی ضرورت کھیلے کہ اس سے معلوم ہو کہ جو ایسی  
 سی نکلے اس سے ضرور جائز رہتا ہے **فصل** میں کسی ضد بخانیکیا بیان ہی **قوله تعالیٰ**

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاصْبِرُوا صِرَارًا وَكُفْرًا وَتَعْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ  
 الرِّصَادِ أَلَمْ يَحَارِبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفْنَ إِنْ أَرَادْنَا  
 إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَسْتَهْدِي الْقَوْمَ لَكَاذِبُونَ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا  
 لَمَسْجِدًا أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ  
 فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ۝

ت اور جنہوں نے بنائی ہے ایک مسجد ضد براور کفر براور بہوت ڈالنی کو تسلیم نہیں  
 اور نہ انکے شخص کی جو لڑ رہا ہے اللہ سے اور رسول سے اکی کا اواب قسمیں کہا ہوگی کہ یہاں  
 چاہتی تھی اور اللہ کو وہ ہے کہ وہ جہوئی ہیں تو نہ کہہ رہا ہو اس میں کہہ ہی جس مسجد کی بنیاد  
 دہری پر بنیگا رسی پہلی دن سے وہ لائے ہیں کہ تو کہہ رہا ہو اس میں کہہ رہی ہو جن کو  
 خوشی ہے پاک رہی کی اور اللہ چاہتا ہے شہرائی والوں کو فوضی افرامیں  
 کہ حضرت مکہ سے ہجرت کر آئی تو مدینہ سے پہرا تری ایک محلہ تہا بنی عمرو بن عوف کا بعد  
 روز کی شہر میں جا کہ پکڑی اور مسجد نبوی تعمیر کی اوس محلے میں جہاں نماز پڑھتی تھی  
 وہاں کی لوگوں نے مسجد طیار کی اور جماعت قائم رہی مسجد فبا کہ مشہور ہوئی حضرت  
 اکثر ہفتی کی رور وہاں جانی اور نماز پڑھتی اوس محلے میں بعضی منافقوں نے چاہا کہ اور  
 مسجد بنادیں پہلوں کی ضد پر اور اپنی جماعت جدا ہرا دیں اور ایک مہب ابو عامر  
 کہ اسلام کی ضد ہی نکل گیا تھا اوسکو نفاق سے ہلاک وہاں سے ازرو امام کرین حضرت  
 چاہا کہ ایک بار اٹل آئے ہاں نماز پڑھیں ہم جماعت قائم کریں حضرت کو اوسکی دعا معلوم

کے لئے جو یہی ہے بنائی ہے



وَيُعَلِّمُكُمُ الرِّسَالَهَ مِمَّا تَشَاءُونَ  
 السَّيِّطَانِ وَلَئِنْ يَطْعَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ وَيُخَيِّلِكُمُ بِهِ أَهْلًا قَدْ آمَنُوا  
 جسوقت ڈال ہی غم پر او نگہ نہ پڑی طرف سے شکین کو اور او تار اٹھ پر آسمان سے  
 پانی کہ اوسے نکلے پاک کر دے دو کمرے شیطان کی نجاست اور محکم کر دے دسی منہاری دل پر  
 اور ثابت کرے کہ تمہارا قدم **ف** موضع القرآن میں ہی کہ جب دلشکر مقابل ہوئی تو  
 مسلمانوں کو حاجت غسل ہو گئی اور پانی منی کا ہی نہ تھا اور زمین ریت ہی جہان پاؤ  
 نہ تھیں صبح کو لڑائی دینے کی چیزیں دیکھ کر مسلمان ڈری کہ آثار شکست کی ہیں  
 او سوقت بازار کاں بسا کہ غسل اور بیاس کو کافی ہوا اور زمین جم گئی اور ایک و نگہ نہ پڑی  
 اوس ہی چونکی تو دل کا خوف جانار ہا اور کلیل میں ہی کہ طہارت کی اصل پانی  
 ہی احداث اور نجاست میں اور تفسیر احمد میں کہ اس آیت سی معلوم ہوا کہ آسمان کا پانی پاک  
 کرنی والا ہی پس ملا ہوا ہی ہی چنانچہ فرمایا صغالی فی وانزلنا من السماء ماء طهورا  
**قوله تعالى** وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا لِّبَنِي إِدْرِي رَحْمَةً وَأَنزَلْنَا  
 مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا لِّنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَّيْمَنًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا  
 الْغَلَامَ وَأَنَّا سَيِّئُونَ كَذِبًا **ف** اور وہی ہی کہ جس نے چلا میں باوین خوشخبری لائی  
 او کی مہر سی اگی اور او تار اٹھ ہی آسمان سے پانی سہری کرنی کا کہ جلاوین اوسے مر گئی  
 دیں کہ اور بلاوین اسکو اپنی بنائی بہت چلاوین اور دیوین کو **ف** اس آیت سی معلوم ہوا کہ آسمان  
 کا پانی بہت پاک ہی او کی طہارت جاتی تھیں مگر جب کوئی نجاست اوس میں مل جاتی یا  
 میں تھما کرین قربت کی لٹی خواہ کوئی وصف اوسکا متغیر ہو یا نہ اسی ہی تفسیر احمد میں  
**نکات** **مفضل** تیم کا بیان **قوله تعالى** يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

وقال الذين آمنوا  
 ونسرى كبريت طهارت  
 پانی کی

وہی خوشخبری  
 کہ جو کہ  
 کہ جو کہ





کز میں پاک پر دو نو یا تہہ ماری پر مشہد کو مل لی تمام ہر دو نو یا تہہ ماری پر تہون کو  
 مل لی کہنی تک اور تفسیر احمد میں ہی کہ قاتل کو بچاؤ و مآء سب تیم کی شرطیں معلوم  
 ہوئیں یعنی جو تہہ پانی کی استعمال پر قادر ہو یا اوکی تہونی سی یا اوکی دوری سی یا  
 اور ڈول کی کم ہوئی سی یا از دہی اور درندی اور دشمن کی ڈری نو نیم کرو  
 اور تیم قصہ کو کہنی میں اس مہنوم سی نیت کا فرض ہو یا نیم میں ثابت ہو یا یہ حکم بالا اتفاق  
 بنی اور صعبہ کہنی میں ہی زمین کو حواہ مٹی ہو حواہ اور کچہ اس سی ابو حنیفہ مٹی اور  
 رگیا اور پتھر پر اگرچہ او سپر غبار بھی ہو نیم درست کہنی میں بگر شرط ہی کہ طہارت کامل ہو  
 اسی پر ایک مسئلہ متفرع ہوتا ہے جو زمین نجس ہو کہ حواہی نماز او میں پر ہی پر تیم مری  
 اور رفع کرنا تیم کو پانی کی نیانی پر پھیل ہی کہ پانی کی طہارت اصل اور تیم عوض ہی یہ  
 بالا اجماع ہی پر ہمارے ہی بعض مطلق ہی ایسی جسطرح پانی حدث کو زائل کرتا ہی ویسی ہی تیم  
 اس سی جائز رکھتا ہی کہ ایک تیم سی بہت نمازین پر ہی جب تک کہ تیم نہ ٹوٹی اور شافعی  
 کی نزدیک عوض ضروری ہی یعنی اس سی نماز ہو جاتی ہی بر حدث حقیقت میں باقی رہتا ہی  
 اس سی ہر فرض کی لمی تیم وجہ کہنی میں **قوله تعالى وان كنت من حضرني او على**  
**سفر او جاء احد منكم من الغائط او لمس النساء فكم يحسدوا مآء**  
**فيموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وارجلكم ومسه فاما**  
 اگر تیم ہوا یا سفر میں یا آبائی کوئی شخص تم میں ہی ضروری یا کسی ہو عورتوں پر نہ یا یا  
 توار اوہ کرو زمین پاک کا پہل لڑی نہ تہہ اور تہون کو وہاں سی فاکل میں ہی کہ اس آیت  
 معلوم کہ تیم حدث صغیر او حدث کبر و تہنی ہو تا ہی اور فقط مشہد اور دو نو یا تہہ کا مانا جائی ہو  
 کبری ہی اور تفسیر احمد میں کہ اگر حیائیت تیم یا تہون کا بغلو تک معلوم ہو تا مگر جو تیم خلیفہ ضروری

اگر تیم ہوا یا سفر میں یا آبائی کوئی شخص تم میں ہی ضروری یا کسی ہو عورتوں پر نہ یا یا  
 توار اوہ کرو زمین پاک کا پہل لڑی نہ تہہ اور تہون کو وہاں سی فاکل میں ہی کہ اس آیت  
 معلوم کہ تیم حدث صغیر او حدث کبر و تہنی ہو تا ہی اور فقط مشہد اور دو نو یا تہہ کا مانا جائی ہو  
 کبری ہی اور تفسیر احمد میں کہ اگر حیائیت تیم یا تہون کا بغلو تک معلوم ہو تا مگر جو تیم خلیفہ ضروری

میں کو بیٹھوں کا دھونا و جب ہی یہاں ہی پانہ کا پیرنا کہیں تک ضرور ہی اور کل  
 میں ہی کہ لم شہد و اما کسی معلوم ہوا کہ پانی کا دھو دینا تیمم کی قبل واجب تھا اور کا  
 کم ہونا ثابت ہوا اور بوجہ کیا کہ جو پھر ابانی کہ وضو کو کافی نہیں ہی بایا تو استعمال کرنا واجب  
 کیونکہ اوس پر صادق آتا ہی کہ وہ واجب الدی اور قبل وقت کی تیمم بجا ہی بدلیل او  
 قول کی اذا قستم الصلوات اور معلوم ہوا کہ اوس سی فرض یا قضا ہو جائے سفر اور حضر  
 میں کیونکہ اللہ تعالیٰ فی وجوب قضا کا ارشاد نہیں کیا شرح وقایہ میں ہی کہ جو چیزیں  
 جنس سی طاهر ہو اوس پر تیمم درست ہی جیسی سنی اور ریت اور تھرا اور سرمہ اور برتال  
 اور آدن چیزوں پر درست نہیں کہ جو کہاں سی پیدا ہوں جیسی خشک اور دروازہ  
 اور کھلم کھلم وغیرہ اور جو چاندی اور سونا کہاں میں گلابا ہوا ہوا اوس پر درست نہیں جو  
 کہا میں گلابا ہوا ہوا اور سنی طاهر ہوا اوس پر درست ہی فصل حیض کا بیان ہی  
**قوله** وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَيْضِ قُلْ هُوَ آذَىٰ فاعْلَمُوا لَوِ الْفِسَاءِ فِي  
 الْخَيْضِ وَلَا تَشْرَبُوا حَتَّىٰ يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَهَرْنَ  
 اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْتَوَّابِينَ وَحَيْثُ الْمَطْهُرِينَ لَيْسَ لَهُمْ حُرْمٌ لَكُمُ فَاتُوا  
 حَيْثُ تَكُونُوا إِلَىٰ شَعْرَةٍ وَقَدْ مَوَّاهَا لِنَفْسِكُمْ وَأَتُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا لَكُمْ مَلَأُوا  
 وَلِيَشْرَبُوا مِنْهُ وَأَنْتُمْ حَيْثُ تَكُونُوا حَيْثُ تَكُونُوا حَيْثُ تَكُونُوا حَيْثُ تَكُونُوا  
 پری رہو عورتوں سی حیض کی وقت اور نزدیک ہو اونی جب تک پاک ہو وین جب  
 سہرائی کر لیں چاؤ آدن پاس چاؤ سی حکم کیا تاکہ اللہ فی اللہ کو خوش آتی ہیں  
 کرنی والی اور خوش آتی ہیں سہرائی والی عورتیں کہیں ہیں مہار سی جاؤ سی کہیں ہیں حطہ  
 چاہو اور آکی کی تدبیر کرو اپنی واسطی اور ڈرتی رہو اللہ سی درجان کہو کہ ٹکڑاؤ سی ملنا ہی درخت

شہابی نے نزدیک  
 اور صفحہ کی زیادہ

کتب جامعہ  
 سنہ ۱۲۸۵  
 حرمین



قتل کری او سپر فصاح اور دینہ کچھ وجب نہیں اور مستبط ہوا کہ جو کسینی مادہ اسے سحر  
 صحبت کی وسکو توبہ وجب ایک بنار کی بدون تصدق کی گنا او سکا نہیں جانا اور نہ  
 کہ صحبت ہی فقط شہوت رانی منظور نہی بلکہ لڑکا لیا ہوا غرض ہی اور جب صحبت کا ارادہ  
 بسم اللہ الرحمن الرحیم کہ جس میں کہ جب ارادہ جماع کا کری کہی بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
 الشَّیْطَانِ وَحَبِیْبِ الشَّیْطَانِ فَابْرَقْنَا اور جب ازال سنی ہو تو کہی اللّٰهُمَّ اجْعَلْ  
 لِلشَّیْطَانِ فَمَا ارَقْتَنیْ تَضِیْعًا فَضْلٌ حَبٍ وَغَیْرَہِ کی مصحف جہولی کا بیان قولہ تعالیٰ  
 فَتَبَّحْ بِاسْمِ رَبِّکَ الْعَظِیْمِ فَلَا اُتِیْتُ بِمَوَاقِعِ الْجَحَمِ وَارَدَہُ لِقَسَمِ کُوْنُ تَعْلُوْنَ  
 عَظِیْمُوْہُ اِنَّہُ لَقُرْآنٌ کَرِیْمٌ فِیْ کِتَابٍ مَّکْنُوْنٍ لَا یَمِیْزُہُ اِلَّا الْمُطَّہَّرُوْنَ  
 سوبول پاک اپنی رب کی نام کی جو سب ہی منہج ہی سو میں قسم کیا ہوں تیری توبہ ہی  
 اور یہ قسم اگرچہ جو تیری قسم میں بت قرآن ہی عزت والا لکھا چہی کتاب میں او سکو توبہ ہی پڑ  
 جو پاک بنی ہیں ف اس آیت سی معلوم ہوا کہ کوع میں سجان اے عظیم ہمتا سب ہی اور  
 محدث اور حسب اور حایض اور نفسا کو قرآن چھونا ناجائز ہی پر ساتھ خلاف علیحدگی کی  
 اور محدث حافظ کو پڑھنا قرآن کا جائز ہی اور ناظر کو نہیں مگر قلم سی یا چھو رہی رقی  
 گردنا جائی کہ بہت کی ساتھ جائز ہی اور لکھنا قرآن کا حسب اور حالت کو عام البوہ  
 نزدیک جائز ہی اس شرط پر کہ ورق زمین یا رجن ہوں او کی زانو پر ہوں اور محدث کی ایک  
 مطلقا جائز نہیں الباب ہی تفسیر احمد میں فصل پنجم کی ظاہر کر سجان قولہ تعالیٰ  
 وَاللّٰهُ جَعَلَ لَکُم مِّنْ دِیْنِکُمْ سُبُوْحًا وَجَعَلَ لَکُم مِّنْ جَلَدِہٖ اِلَّا کَعَامَ بَیْوْمًا  
 سَخِیْفًا یَّاتِیْکُمْ طَعْنُکُمْ وَیَقُوْمُ اِقَامَتُکُمْ وَمِنْ اَصْوَارِہَا وَاَوْبَارِہَا  
 وَاسْتَفْسَارِہَا اِنَّہَا لَآثَانٌ وَمَنَا عَآلِی حَیْرٍ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَکُمْ حَمًا

اگرچہ یہ سب ہی  
 سحر و جادو کی چیزیں  
 ہیں مگر اگرچہ یہ سب ہی  
 سحر و جادو کی چیزیں  
 ہیں مگر اگرچہ یہ سب ہی

اگرچہ یہ سب ہی  
 سحر و جادو کی چیزیں  
 ہیں مگر اگرچہ یہ سب ہی  
 سحر و جادو کی چیزیں  
 ہیں مگر اگرچہ یہ سب ہی

مَا خَلَقَ ظِلَّكَ وَجَعَلَ لَكَ مِنَ الْجِبَالِ اَكْثَانًا وَجَعَلَ لَكَ سِرَابِيلَ تَقِيكَ وَالْحَرَّ  
 وَسِرَابِيلَ تَقِيكَ بَارِسًا كَذَلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ  
**ت** اور اللہ نے بنا دی تمکو مہاری گہر سنی کی جگہ اور بنا دی تمکو چو پاؤ کی کہاں  
 دیری جو نیکی لگتی ہیں تمکو جسدن سفر میں ہو اور جسدن گہر میں اور او کی اُون سی او سیر نو سنی  
 بالون سی کٹی اسباب اور برتنی کی چیز ایک وقت تک اور اللہ نے بنا دی تمکو اپنی ہائی چیزوں  
 چھانوں اور بنا دی تمکو پہاڑ زمین چھپنی کی جاہیں اور بنا دی تمکو کرتی جو بچا دیں گرمی کا  
 کرتی جو بچا دیں لڑائی کا اس طرح پورا کرنا ہی اپنا احسان تم پر شاید تم حکم میں اُون  
 اکل میں ہی کہ اس آیت سی معلوم ہو کہ مالکولات کا چھڑا اور اُون اور لپٹم اور بال جب بند  
 میں ہوتا ہے تو بعد تزکیہ کی یعنی بسم اللہ کہہ کر دیکھ کئی جاوین سو ظاہر ہیں اور بعض  
 فی مطلقاً او سکون مباح کیا ہی گو غیر مذکور کا بھی ہو اور تفسیر احمد میں ہی کہ یہ آیت دال  
 او پھپھی اُون اور تسمیہ اور تروی اور زہ لوسی کی اور مقبول اور حنیوی  
 استعمال پر شرح وقایہ میں ہی کہ مردی کی بال اور ہڈی اور پھی اور ستم اور سکہ اور  
 آدمی کا بال اور ہڈی پاک ہی **کتاب الصلوٰۃ قولہ تعالیٰ**  
**الصَّلٰوةُ** اور کھڑی کر و نماز **تفسیر احمد میں** ہی کہ نماز اور زکوٰۃ  
 کا فرض ہونا یہی ہی ہماری دین میں دلیل کی حاجت نہیں اور اللہ نے اپنی کتاب محمد  
 میں بار بار بیان او سکنا فرمایا اور پنجگانہ نماز کو بھی کئی جگہ ذکر کیا **قولہ تعالیٰ**  
**حَافِظُوا عَلٰی الصَّلٰوةِ وَالصَّلٰوةِ الْوُسْطٰی** خبر دار رہو نماز و سنی اور  
 پنج والی نماز **تفسیر احمد میں** ہی کہ اس آیت سی سب نمازوں کی فرضیت عموماً  
 اور صلوٰۃ الوسطی کی خصوصاً معلوم ہوئی اور صلوٰۃ الوسطی کی تفسیر میں اختلاف ہی

تفسیر احمد میں  
 صلوٰۃ

تفسیر احمد میں  
 صلوٰۃ

ابو حنیفہؒ نے کہا ہے کہ عصر کی نماز یہی ہے نبیؐ قول جہور کا پر صحابہ کا تسبیح و تہلیل اور  
علیٰ اور عائشہ اور ام سلمہ اور حفصہ اور ابن مسعود کی کیونکہ مصحف حصہ میں ہے انصاف  
صلوۃ العصر اور حضرت فی یوم احزاب میں فرمایا جب کہ نماز عصر کی آپؐ کی  
ہوئی کہ باز رکھا ہو صلوات الہی علی صلوۃ العصر اللہ او کی گہروں کو آگ سی بھری  
اور انس بن مالک اور معاویہ بن جبل اور ابوامامہ کہا ہے کہ فجر کی نماز یہی کیونکہ وہ  
پہلے میں ہی دن کی دو نمازوں اور رات کی دو نمازوں کی اور ابن عمر اور زید بن  
اسامہ نے کہا ہے کہ ظہر کی نماز یہی کیونکہ وہ دن کی پہلی میں ہی اور ابن عباس کی  
روایت میں ہے کہ مغرب کی نماز یہی کیونکہ سچ میں پہلی دو نمازوں میں ہی اور دو نمازوں  
جہر کی اور بعضوں نے کہا ہے کہ عشا کی نماز یہی کیونکہ وہ دو تہجدوں کی پہلی میں ہی  
اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ غیر معنی ہے مثل لیلۃ القدر کی مناسب سی خضرار رہیں  
اور کلیل میں ہے کہ جمعہ ہی یا وتر یا صبحی یا عید الفطر کی نماز یا عید الاضحیٰ کی یا رات  
کی نماز یا جماعت کی نماز یا خوف کی **قوله تعالیٰ** اَفِی الصَّلٰوۃ طِبَرٌ فِی  
النَّهَارِ وَ زُلْفَا مِّنَ اللَّیْلِ **ت** کہڑی کر دو نمازوں دوسری دن کی اور  
کہہ ٹکڑوں رات کی **ف** دن کی دو طرف غدودہ اور عشیہ یعنی غدودہ سی مر  
فجر کی نماز یہی اور عشیہ سی مر اور ظہر اور عصر کی نماز یہی اور زلفا میں اللیل سی مغرب  
اور عشا کی نماز مراد ہی حاصل یہی کہ یہ آیت اور ایسوں سی کہ پچھانہ نماز کا اور  
ذکر ہی ایسا ہی تفسیر احمدی اور کلیل میں **قوله تعالیٰ** اَفِی الصَّلٰوۃ  
لَدُلُوكَ الشَّمْسِ اِلٰی عِشِّقِ اللَّیْلِ وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ اِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا  
کہڑی رکھ نماز سورج کی ڈہلنی سی رات کی اندھیری تک اور قرآن پڑھنا فجر

وہاں آیت کی کیا بات  
جو عین ہی ہے فجر اور عصر  
نماز پچھانہ  
جان لڑائی کی  
جو عین ہی ہے نماز پچھانہ  
کی بات میں

فجر کا بیشک قرآن پڑھنا فجر کا ہوتا ہے زور و زوال کی معنی زوال ہی اور  
 غروب پہلی صورت میں آید جامع ہی پانچون نماز کی کیونکہ زوال سے رات کی ابتدا ہے  
 تاکہ چار نمازین یعنی ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء ہوتی ہیں اور قرآن الفجر ہی فجر کی نماز  
 بوقت ہی جاتی ہے اور دوسری صورت میں ظہر اور عصر شامل نہوگی اور قرآن العصر  
 سے معلوم ہوا کہ نماز میں قرأت رکن ہے **قوله تعالیٰ** فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ  
 وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ  
 اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ **و** سو پوسہ تارہ جو  
 کہیں اور پڑھنا کہ خوبیاں اپنی رب کی سوج نکلنی سی اور ڈوبنی سی پہلی اور کچھ  
 گہریون میں ات کی پڑھا کر اور دن کی حدود پر شایقور ضعی ہوگا **ف** اظہر اور  
 تفسیر احمد میں ہے کہ قبل طلوع شمس سے فجر کی نماز مراد ہے اور قبل غروب سے عصر  
 ومن آناء اللیل سے مغرب اور عشاء کی اور اطراف النهار سے ظہر کی نماز **قوله تعالیٰ**  
**فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ وَلَهُ الْحُكْمُ فِي السَّمَوَاتِ**  
**وَالْأَرْضِ وَغَشِيَّتِهَا وَحِينَ تَنْظُرُونَ** **و** سو پا ک اللہ کی یاد ہی جب  
 شام کرو اور صبح کرو اور اوس کی خوبی ہی آسمان زمین میں اور پہلی وقت اور جب  
 دو پہر ہوں **و** تفسیر احمد میں ہے ابن عباس کی روایت ہے کہ یہ آیت جامع  
 پانچون نماز کی کیونکہ عین مشون سے مغرب اور عشاء و عین مصجون سے فجر اور  
 عشاء سے عصر اور عین نظہرون سے ظہر مراد اور صبح ہی ہے کہ پانچون کی نماز  
 مکہ میں فرض ہوئی اور سن بی کہا ہے کہ پانچون نمازین فرض ہوئیں مریہ میں مکہ  
 فقط و رکعت واجب تہین جہوقت چار سی پس یہ آیت او کی نزدیک مدنی ہی متصل

قال الامام احمد  
 فی شرحہ  
 فی شرحہ  
 فی شرحہ

تفسیر احمد  
 فی شرحہ  
 فی شرحہ  
 فی شرحہ





لفظ اللہ اکبر کی ہی لیکن اگر اسکی عوض اللہ اجل یا اللہ عظیم یا الرحمن کبر یا لا الہ اللہ کہے  
 طرہین کی نزدیک جائز ہی اور ابو یوسف اس شخص کی لئی جو اللہ اکبر یا اللہ الکبیر جیسی  
 کہہ سکا ہی اور الفاظ جائز نہیں کہتی اور شریعہ ہماری نزدیک شرط ہی اور شافعی کہ جانتی  
 ہیں اور تیار بک فقط کسی فرضیت پاک ہوئی بذکی اور کبر و نکی نجاستوں سی معلوم ہوئی  
 اور نجاست دوشم کی ہی ایک غلیظہ دوسری خفیفہ غلیظہ جیسی پیشاب آدمی یا کدھی یا بلی یا  
 چوہی کا اور خون اور مرعی کی پچال اور کوبر وغیرہ اور خفیفہ جیسی پیشاب کہہ سکا اور کچکا  
 گوشت کدنا حلال ہی اور پچال اس جانور کی کہ وہ حرام ہی غلیظہ اگر درم کی برابر ہی  
 نماز اوپر ہو جاتی ہی اور خفیفہ اگر ربع کبر کی یا ربع عضوی اوپر ہی تو وہ ہی نماز کی جائز  
 سی بالغ نہیں

**قوله تعالیٰ یٰٰمَنْ کَانَ** اسکی بڑائی کر بڑا جانکر

نفسیر احمد بیان ہی کہ اسی ہی معلوم ہو کہ تخریم نماز کا فرض ہی فصل سر عورت کا  
**قوله تعالیٰ یٰٰمَنْ کَانَ** یا بھئی آدم خنڈ و زینت کہ عین کل مسجد

آدم کی لی لو اپنی رونق بہر نماز کی وقت موضع القرآن میں ہی کہ اپنی رونق  
 یعنی لباس نماز میں فرض ہی مرد کو مکرسی زانو تک ہانکا اور عورت کو سارا بدن مگر لوہو کو

زانو سی پنجی اور بغل سی اوپر کہنا معاف ہی اور کبر ابار یک حسین بدن یا بال نظر آوین  
 معتبر نہیں فصل استقبال قبلہ کا بیان ہی **قوله تعالیٰ** فَمَنْ تَرَىٰ تَقَلُّبُ

وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَكُلُّ لَيْتِكَ قِبْلَةٌ تَرْضَاهَا قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ  
 احرام و حاکم ماکنہ قولا و جوهہ کو شطر لا و ارات الذابین او نوالکنا

لَبَعْلُونَ اِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ  
 ہم دیکھتی ہیں بہر پر جاننا تیرا منہ آسمان میں سوالبتہ بہرین گی تجکو حسن قلبی کی طرف

دو تارک و سبب  
 سر کی جائزیت

سبب کی جائزیت  
 سبب کی جائزیت

تو جسے ہی اب پہرہ پہننا طرف مسجد الحرام کی اور جبکہ تم ہوا کرو پہرہ پہننا اور کسی کی طرف  
اور جبکہ وہی ہی کتاب اللہ جانتی ہیں کہ یہی بیشک ہی او کی ربی طرف سے اور اللہ تعالیٰ  
ہیں ان کا مونس چکر رہی ہیں و تفصیر احمد بن حنبل کہ ابراہیم علیہ السلام کعبہ کو  
بنانا اور کسی طرف نماز پڑھتی تھی جب ان کی وفات ہوئی تب حضرت موسیٰ اور داؤد  
اور غیر ہما اللہ کی حکم سے بیت المقدس کی طرف پڑھتی ملی جب بنو زری خستہ ہوئے  
ہوئی اور بعد اس کی تیرہ برس مکہ میں رہی کعبہ کی طرف پڑھا کیی جب بنو کعبہ  
بیت المقدس کی طرف حکم ہوا کتاب الی طعنہ کرنی لگی کہ ہمارا قبلہ بدستور ہی محمد تابع  
ہو حضرت کو اس کلام سے رنج ہوا اللہ ہی توجہ کر کی آسمان کو دیکھتی تھی کہ کیا حکم  
اوی آپ نبی سلمہ کی مسجد میں ہجرت کی سولہ مہینہ کی بعد نصف رجب کو دوشنبہ  
کی دن بیت المقدس کی طرف ورکت پڑھ کر پڑھائیں نہیں کہ جبریل یہ آیت نانی خضر  
کی کعبہ کی طرف ہر کر بقیہ نماز کو تمام کیا سو اس مسجد کو جامع القبلتین کہتی ہیں اس سے معلوم  
ہوا کہ قبلہ کی طرف توجہ اور قبلہ کعبہ کی ہوا اور اس کی حرصہ کو کہتی ہیں اور کسی کو اور  
کو اور یہ ہوا بلا دہندہ بین آفتاب کی مغرب شامی اور صبحی کی مابین میں ہی ہوا  
فل اخرجہم من ربی بالقسط و اقیموا وجوہکم عند کل مسجد و ادعواہ  
مخلصین لہ الدین و تو کہ میری رب فی فرمائی دیندار رہی اور سید ہی اگر وہا  
مذہب نماز کی وقت اور بکار و اس کو نوری او کی حکم بردار ہو کر تفصیر احمد بن حنبل کہ اس  
آیت سے تین مسئلہ معلوم ہوئی ایک فرض نماز کا اور دوسرے کہ قبلہ کی طرف میری نظر نہ  
نیت کا ساری عبادات میں عموماً اور نماز میں خصوصاً قل لا تعبدوا الا اللہ قانتین  
اور کثرتی ہوا اللہ کی اسی و تفصیر احمد بن حنبل کہ قانتین کی کئی معنی ہیں اگر کہ نوا لا قیام کا

مستقل قیام کی جائز ہے  
بی قیام کی جائز ہے

خاموشی کی فکر ماسوی اٹھ سی یا نہیں یا دین اگر مٹے ہیں یا کفیفین الایدی والا البصار  
 نہیں تو مولدہ سی معلوم ہوا کہ کثرت نماز میں اٹھ کی لمبی ساہتہ قنوت کی فرض ہی ہے  
 اگر قیام نماز میں نہ پایا جاوے یا بنطور کہ میٹھ کی نماز پڑھی یا اٹھ کی لمبی قیام نہیں یا ساہتہ  
 قنوت یعنی خشوع و سکوت کی ہونماز فاسد ہو جاتی ہے پس پہلی مغرب کی معلوم ہوا کہ قیام اٹھ  
 کی لمبی ساہتہ خاموشی کی فرض ہے اور نماز میں کلام کرنا حرام ہے اور ایک معنون  
 سی ہو جا گیا کہ سنگرز و نکالو لٹا اور راست اور چپ التفات کرنا اور نظر پر پانا  
 کر دہی **قوله تعالیٰ** فَأَقْرَأُوا مَّا يَتَسَّرُ مِنَ الْقُرْآنِ ۚ عَلَّامُ الْغُيُوبِ  
 قرآن اس سی قرآن کا پڑھنا نماز میں فرض ہوا اور فرض کا مقدار ہماری دیک  
 ایک آیت بڑی ہے جیسی آیت کرسی وغیرہ یا تین تین چوٹی مثل مدہامان کی اور صبح ایک  
 تفسیر احمد میں اور جامع الرموز میں کرمانی سی ہے یہ کہ تین تین کم نہیں بڑی ایک آیت سی  
**قوله تعالیٰ** وَإِنَّهُ لَكُنْزٌ نَّزَّلَ فِي الْعَرَبِيَّةِ ۚ يَتْلُوهُ أَكْثَرُ النَّاسِ  
 عَلَى قُلُوبِهِمْ لَسَوْفَ يَكُونُ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ۚ لَيْسَ لَكَ بِهَذَا الْقُرْآنِ سُلْطَانٌ عَلَيْهِمْ ۚ وَاتَّقِ اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ  
 زَبَّاهُ الْكَلِيمُ ۚ اور یہ قرآن ہی اوتاراجہان کی صاحب کی اوترا ہی سکھ  
 فرشتہ معبر تری ان کہ تو ہو درسانی والا پہلی عربی زبان سی اور یہ لکھا ہی پہلو کی  
 کتابوں میں **ف** تفسیر احمد میں ہی صاحب کشف اور مذاکر اور ہدایہ فی حجت  
 پکڑی ہے کہ قرآن کو غیر عرب کی زبان میں ترجمہ ہو قرآن ہی ایسی ہو جا گیا کہ قرآن  
 پڑھنا زبان فارسی نماز میں جائز ہے ابو یوسف اور محمد اور شافعی کہتی ہیں جو عربیہ پڑھاؤ  
 تو البتہ درست ہے عذر جائز نہیں مگر ابو حنیفہ پہلی قول میں و نوحال میں جائز کہتی ہیں  
 اور آخر امام صاحب فی ہی صاحبین کی قول کی طر جمع کیا ہے اور اسی پر قنوت

بیچارہ اندی کی خاموشی  
 کچھ میں قنوت کے  
 بیان میں

وقال النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم  
 من قرأ القرآن  
 فله اجر

قوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخِذُوا الصَّلَاةَ إِيمَانًا وَإِلْهَادًا

کہ وادرجن کرو ف اکل اور پڑھائی میں ہی کہ اس آیت سی رکوع اور جہن فرض ہوا

قوله تعالى تَلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ

الحسنیٰ ولا تجھر تصدیک ولا تخاف لہا وابشع بین ذلک سبیل

ت کہ اللہ کر پکارو بار حن کر جو پکارو گی سو او کی ہن ب نام خاصی اور

تو نہ پکار اپنی نماز میں نہ چکی پڑہ اور ڈھونڈ لے اسکی بیچ میں اہ ف موضح الفرق

ہی کہ رحمن نام اللہ کا عرب کی لوگ سنا ہی اس پر یہ نرا یا کہ نام بہتری ہن اللہ ہی

ایک ہی اور پکارنی کی نماز میں بہت چلانا ہی ہنیں اور بہت بی اواز ہی ہنیں

بیچ کی چال پسند ہی اور نفسیہ احمدین ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پکار کی قرآن

کرتی ہی اور مشرک جب سنتی ہی نہ کہتی ہی بس یہ آیت اور ہی یعنی اتنا چلا کر نہ ہو کہ

مشرک سنی نہ اتنا آہستہ کہ بھی والی نہ سنی بلکہ اسکی ہن ہن اور روایت کہ ابو بکر رضی اللہ

عنه دنی آواز سی پڑھتی ہی اور کہتی ہی کہ میں اپنی رب سی مناجات کرتا ہوں نہ میر

حاجت جانتا اور عمر رضی اللہ عنہ چلا کر پڑھتی ہی اور کہتی کہ شیطان کو بھگتا ہوں

اور غافلہ کو جگاتا پھر جب یہ آیت انی حضرت ابو بکر کو تہور سنا چلا سنا حکم دیا اور عمر کو تہور

دنی آواز کا یہ آیت جہر اور مخافت کی مقدار میں ہی فقہ کہتی ہن کہ کمر جہر وہ ہی کہ خیر

اور کمر مخافت وہ ہی کہ خود سنی اور بعضوں کی کہاسی کہ یہ آیت نماز کی لہی اور ہی یعنی

بہ نماز چلا کر پڑھو اور نہ سب باکر بلکہ بات کی نماز چلا کر اور دن کی دبا کر

اور اکل میں بخاری سی کہ یہ آیت دعا کی شان میں اور ہی ہی قوله تعالى وَاذْكُرْ

قُرْئَانَ الْقُرْآنِ فَاسْتَمِعْ لَهُ وَأَنْصِتْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ وَوَادَّ كُرْئَانَكَ فِي

اقتباس از کتاب  
تفسیر ابن کثیر  
جلد ۱ صفحہ ۱۰۰  
اور جہن کی  
بیان میں  
سبحان اللہ  
بہترین کلام  
ہی کی پائید

قال اللہ الذی  
باب ہون کو  
مقبول ہے  
کی پائید

فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَحْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْعُدُوِّ وَالْأَصْدِقِ  
 وَلَا يَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ **ف** اور جب قرآن پڑھا جاوے تو اوسط طرف کان کہو اور چپ  
 شاید تم پر رحم ہو اور یاد دکر اپنی رب کو نہیں گڑ گڑاتا اور ڈرتا اور پکاریں کم اواز میں  
 میں صبح اور شام کی وقتوں اور سب سے بخیر **ف** اکیلے میں ہی کہ ابن ابی حاتم نے کہا  
 روایت کی ہے کہ ایک شخص حضرت کی چھپی قرآن پڑھتا تھا یہ حکم آیا حنفیہ اس سے دلیل پڑ  
 ہیں کہ مقتدے کو پڑھنا قرآن کا مطلقا بجا نہیں اور مالک نے دلیل پکڑی ہے کہ فقط جہر میں  
 بجا نہیں اور شافعی نے دلیل پکڑی ہے کہ جہر میں سورہ بجا نہیں پڑھنا ہے سورہ سے پڑھنا  
 مضائقہ نہیں ہے اور جمہور نے استدلال کیا کہ اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں قرأت واجب  
 ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ آیت خطبہ کی لمی اوتری اور ذکر سر تبارک و تعالیٰ  
 سے بوجھا گیا کہ ذکر مستحب ہے قلب اور زبان سے پر خات افضل ہے **قوله تعالى**  
**سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّكَ الْأَعْلَى** **ف** باکی پول اپنی رب کی نام کی **ف** اکیلے میں  
 کہ جب آیت آئی حضرت نے ارشاد فرمایا کہ اسکو سچ میں داخل کرو اور جلال میں اور تفسیر  
 احمد میں ہے کہ جب آیت **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّكَ الْعَظِيمَ** آئی حضرت نے فرمایا کہ اسکو کوہ میں  
 داخل کرو **قوله تعالى** **إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا**  
**الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا** **ف** اللہ اور اسکی فرشتے رحمت میں  
 ہیں سول پر ای ایمان والو رحمت بھجو اور سلام بھجو سلام کہکرت موضع القرآین  
 کہ حکم ادا ہوتا ہے نماز میں السلام علیک ایہا النبی واللہم صل علی محمد بنی اللہ صلی رحمت  
 مانگنی اپنی پیغمبر پر اور انکی ساتھ انکی گہرائی پر بڑی قبولیت رکھتی ہے اور انکی لا  
 رحمت ہے اور دس رحمتیں ترین مانگنی الی چننا جاوے حال کر ہی اور تفسیر احمد میں ہے

یہی ہے جو  
 بیجا جان الہ علی کہو  
 بیجا جان الہ علی کہو  
 میں تفسیر کی گئی  
 رحمت میں ہی اور  
 یہ میں

اس آیت کی شان نزول  
 من اخذت من بعد الذین سلام  
 فی کتابی کہ بعد الذین سلام  
 فی کتابی کہ بعد الذین سلام  
 فی کتابی کہ بعد الذین سلام

کہ یہ امر وجوب کی نئی بالاتفاق مجلس سی معلوم ہوا کہ حضرت پر صلوٰۃ واجب ہے پر اسکی اوقات اور  
 عدد میں اختلاف ہے مالک در حدیث کی نزدیک یکبار تمام عمر میں واجب ہے اور باقی مستحب طبع اہل شافعی  
 اور بعض دیگر کی نزدیک جس مجلس میں کہ ذکر حضرت کا ہوا یکبار واجب ہے جس طرح صحیح النکاح اور ترمذی کا  
 کی اور کرخ کی نزدیک جب حضرت کا ذکر ہوا ایسا نام سننے سے واجب ہے اسی پر جنہو اور نماز میں  
 ابو حنیفہ کی نزدیک فعل اخیر میں نشہ کی بدست کے اوقافہ اولی میں نہیں اور شافعی کی  
 نزدیک قعدہ دلی میں سنت اور خیر میں بیعت جائز نہیں اور بالاسقلال  
 مکروہ ہی آل کا ذکر کرنا بعد اکی صلوٰۃ کی مثل اجماع کی تشریح بل بعضوں نے کہا ہے کہ بدو  
 صلوٰۃ الٰہی قبول نہیں ہے **فصل** نماز کھفصات کا بیان **قوله تعالیٰ** اِنَّكَ وَ لِيَكُوْنُ  
 اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِلٰهًا يُّقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَ يُوْنُوْنَ الزَّكٰوةَ وَ هُمْ  
 سٰرِكُوْنَ **ف** تہا رفیق دوسری اللہ ہی اور اسکا رسول اور ایمان والی کہ جو  
 قائم ہیں نماز پر اور دوسری این کوۃ اور وہ نبوی ہیں **ف** مدارک میں ہے کہ بعضوں نے کہا  
 کہ یہ آیت حضرت علی کی شان میں نازل ہوئی ایک سائل نے سوال کیا وہ نماز کی رکوع میں اور  
 انگشتی پہنک دے اور انگشتی الکی خضر میں جب ٹھیک تھی اسکی نکالی میں عمل کثیر کی حاجت  
 اس سے معلوم ہوا کہ صدقہ نماز میں دینا جائز اور عمل قلیل نماز کو کہتے ہیں لالت کہ فی ہی اور  
 حضرت کا نماز میں جوئی اور نماز اور عبد اللہ بن عباس کے جوہن کو دینی حاجت بانیں جائز کیا  
 اور یہ اور مسیقا دلیل سے بہتر کہ میں ایک فائز جدید شرح و تالیف میں کہ کثیر بعضوں  
 نزدیک ہے کہ وہ دو نوۃ ہند و سین ہیں اور بعضوں کی نزدیک ہے کہ اسکا کہ نماز ہی معلوم  
 متباح اسی پر ہیں اور بعضوں کی نزدیک وہ نماز ہی دوسرے عمل کو بہت امام خسی نے کہا  
 کہ یہ ابو حنیفہ کی نزدیک ہے **قوله تعالیٰ** اِنَّكَ وَ لِيَكُوْنُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَ هُمْ

یہ بھی ہم نے لکھا ہے  
 اور ذرا دیکھو  
 فی اسکی شان نزول میں  
 کہ یہی کہ میں نے لکھا  
 زمانہ کی یہی  
 تشریف لائی گئی  
 مشغول ہی پر ہیں  
 کو دیکھا کہ کو کسی  
 پر تالیف پس پائی دے  
 بلایا اور پوچھا کہ یہی  
 کہیں کہ دیکھا  
 ہاں فرمایا کہ ایسا ہی  
 چاہی کہ دیکھا  
 دی کہ اس شخص نے  
 کہ نماز جو تہا ہی  
 کہیں

اس کا جواب  
 کہ یہی کہ میں نے لکھا  
 کہ یہی کہ میں نے لکھا  
 کہ یہی کہ میں نے لکھا  
 کہ یہی کہ میں نے لکھا

خاشَعُونَ **ف** جو اپنی نماز میں نوبی میں **و** اکلیل میں ہی کہ حضرت  
 نماز میں راست و چپ القات فرما چیبہ آیت انی نبأ آپ فی اپنی انگلیوں کو جیکو لیا اس  
 معلوم ہوا کہ القات نماز میں مکروہ ہی **فصل** نوافل میں سی ہجرت کا بیان **قوله** **تعا**  
**وَمِنَ الْيَكْلِ فَتَجِدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عِشْيَ اِنْ يَتَّبِعَنَّكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا**  
**ف** اور کچھ رات جاگتا رہا میں یہ بڑی ہی شجگو شاید کہ اگر ہی شجگو تر از رب تعالیٰ  
 مقام میں **ف** تفسیر احمد میں کہ اس سی معلوم ہوا کہ حضرت پر ہجرت کی نماز فرض تھی  
 ابی اُمّت نفل **قوله** **تعا** **يَا أَيُّهَا الْمَثَلُ فَمِ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا لِّضَفَّةٍ أَوْ**  
**الْقَصُّ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا** **ف** ای جہت تاری  
 کہار و رات کو مگر کسی اتا ہی رات یا اس سی کم تبوڑا بلایا زیادہ کرنا و سپر اور کہول کہول  
 بڑہ قرآن کو صاف **ف** تفسیر احمد میں ہی کہ قیام نہی مراد تہجد ہی ابتداء اسلام میں  
 و جب تک صحت رات رات بہر گہری رہتی تا پون سو بجے جاگتا رہتا طبعہ کرتی شب اللہ یہ حکم منسوخ  
 حضرت بر صل قیام باقی ہا اور مقدار صاف ہوا آج دو رکعت بڑی اور چارہتی سو رکعت اور ہفت  
**فصل** **تعا** **فَقُلْتُ اسْتَخْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا**  
**يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيُمْدِدْكُمْ بِمُؤَالٍ وَجِبِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جُنَادٍ**  
**وَيَجْعَلْ لَكُمْ الْهَافِرَاتِ** **ف** تو میں کہا کہ ہنجشوا و اپنی رب سے پناہ ہی اپنی ہی الہی  
 آسمانی تم پر دھارین اور بڑی ہنجشوا و اپنی رب سے پناہ اور بناد نکو باغ اور بناد نکو نہین **ف** تفسیر احمد  
 کہ اس سی معلوم کہ استغفار سب پانی کی اوترنی کا یہی معنی صلوٰۃ الاچاہی ہیں حضرت عمر روایت  
 کہ اگر اسکا طرہ یہی کہ جب پانی کی حاجت ہوا مام فوم کی ساتھ صحران اور دعا و استغفار کر  
 اور قبلہ رو رہا اور چادر کو نہ پھیری جیسا کہ مذہب نام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کا ہی اور ذمی کو انی مذ

تجارت اللہ کی کو نوبی میں ہی ہجرت کی بیان میں شاہک اللہ کی کی بارہ میں ہی نوافل کی بیان میں شاہک اللہ کی کو نوبی میں ہی صلوٰۃ استغفار کی بیان میں  
 انقضاء کے بعد ہی اور  
 یہ ہجرت میں ہی اور  
 باہین طرقت میں  
 وقایہ  
 نظام محمدی و استغفار  
 غرضی ہی اور  
 حضرت علی اور  
 سی شمول ہی کہ  
 رعایت و فقہان اور  
 اداسی خراج کو کہتی ہیں  
 بہ نمازین فرض میں  
 بدون نماز جانی ہیں  
 ہی حکیم منسوخ نہیں ہا  
 ہر اند





مجلس اول

فی البیاتی کہ دو خطبہ  
 خدوئی اور دنیاوی  
 فی البیاتی کہ دو خطبہ  
 خدوئی اور دنیاوی  
 فی البیاتی کہ دو خطبہ  
 خدوئی اور دنیاوی

اور دریا میں ہوا کی اعتدال پر اور پہاڑ میں اوسکی لیاقت پر طبعی والی کی دہری اور جلدی کا اعتبار  
 نہیں ہی جو کسی فی بین اثن کی مسافت کو ایک دین میں طی کیا وہ قصر کری اور جو کسی فی  
 ایک اثن کی مسافت کو تین دن میں طی کیا وہ قصر کری اور بعضوں نے قصری قصر وضا  
 یعنی تخفیف قرار دیا اور رکوع اور شیع یا اشارہ دیا پر مراد رکب ہی ایسی ہی نقل ہی ایسی ہی  
 وہ مختار ہی فخر الاسلام بردوی کا فصل جمعہ کی نماز کا بیان **قوله تعالى**  
**الَّذِينَ اصْبَحُوا اِذَا تَوَجَّيْ لِلصَّلَاةِ فَاسْتَعَا اِلَىٰ ذِكْرِ اللّٰهِ وَنَسُوا**  
**الْبَيْعَ ذَا الْكُوْهِلِ كَلَّا اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ** فَاِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ  
 فَانْتَشِرُوْا فِى الْاَرْضِ **ف** اى ايمان والوجبا اذان ہو نماز کی دن جمعہ  
 نو دوڑ ورائے کی یاد کو اور چوڑ و بچا پر بہتر ہی بہاری حق میں اگر تمکو سمجھ ہی نہ  
 ہو چکی نا پہل بڑ و ز من میں **ف** اکیل میں کہ اس آیت میں مشر و عتیہ ہی نماز جمعہ  
 اور اوسکی اذان کی اور اوسکی لئی ورنی کی اور حرمت ہی خرید اور فروخت کی اذان کی بعد  
 دلیل بکری ہی بعضوں نے کہ جمعہ سعی میں بادشاہ کی اذان کی حاجت نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ  
 کیا ہی کسی کی اذان کو شرط نہیں کیا اور دلیل کہ عورتوں سعی واجب نہیں اس لئی کہ وہ  
 مردوں کی خطاب میں داخل نہیں ہیں اور فانتشر واسی معلوم ہوا کہ خطبہ نماز پر مقدم  
 کیونکہ نماز کی بعد انتشار مباح فرمایا اور داؤد اسجارۃ الایہ سی خطبہ کی مشر و عتیہ معلوم ہو  
 اور بوجہ کیا خطبہ میں قیام جاہلی اور جماعۃ نماز جمعہ میں شرط اور حاضرین کو خطبہ نما  
 ضروری اور متفرق ہونا حرام اور تفسیر احمد میں ہی کہ سعی سی مراد چلنا ہی دور  
 اور نولسی مراد اذان پہلی ہی نہ دوسری جو خطبہ کی وقت ہوتی ہی اس سی معلوم  
 ہو کہ سعی اور ترک سعی پہلی ہی اذان سی وجہ ہی ہی ابو حنیفہ کی مذہب میں قول صحیح

چاہیں اقل حد دو خطبہ  
 اور خطبہ شمال ہو  
 دو رکعت اور عتو  
 اور ذکر یا یا یا در خطاب  
 شامل ہو اور شرح بزدو  
 میں ہی کہ سوا امام کی  
 تین نفر تہذیب میں جمعہ  
 ابو حنیفہ کی نزدیک بجا  
 صاحبین سے اور جو کہ  
 مقتدی بھی کی  
 پہلی طی جاوین امام  
 فہم تہذیب کی اور جو  
 بھی کی بعد چلی جائے  
 تو جمعہ اپنا تمام کر لی  
 اور حسب جمہور کی تہذیب  
 جو افتتاح کی بعد  
 پہلی جاوین امام جمعہ

فی البیاتی کہ دو خطبہ  
 خدوئی اور دنیاوی  
 فی البیاتی کہ دو خطبہ  
 خدوئی اور دنیاوی  
 فی البیاتی کہ دو خطبہ  
 خدوئی اور دنیاوی



فَإِنْ حَقَمَ فَرَجًا لَّأَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا اسْتَنْصَرُوا فَادْعُ إِلَى اللَّهِ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ **ف** پیر اگر نکودر ہو تو پیادہ بڑہو یا سوار پیر حسب وقت  
چین باؤ نو یاد کرواؤ کہ جیسا نکو سکھا یا جو تم نہیں جانتی تھی **ف** موضح القرآن میں  
کہ روای کا وقت ہو تو ناچارے کو سواری پر بی او پیا ذہبی اشارہ سی نماز روا  
گو کہ قبلہ کی طرف بی ہنوی **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ اس آیت سی صاحب ہدایہ بی استدلال  
کیا ہے کہ جب بڑا در ہو تو نماز پڑھیں سوار علی علیہ السلام کوع اور حق کا اشارہ  
کرن حسب طرف چاہیں جب قادر ہوں قبلہ کی طرف بقولہ تعالیٰ فان حَقَمَ فَرَجًا لَّأَوْ  
رُكْبَانًا اور محمد رحمۃ اللہ سی روایت سی کہ جماعت ساتھ پڑھیں مگر یہ صحیح نہیں ہے **ف** فضل حق  
باجامعت کا بیان **قَوْلُهُ تَعَالَى** وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقِمْ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَآئِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا بِالْحِطِّمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ  
مَنْ وَّرَاءُكُمْ وَاللَّاتِ طَآئِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا  
حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَهُمْ وَذَلِّلِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالتَّقْلُوبُونَ عَنْ أَسْلِحِهِمْ كُمْ  
وَأَقْبِعْ كُفْيَهُمْ لِيُنْزِلَ عَلَيْهِمْ سَيْلًا وَاحِدًا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ  
بِكُمْ آذَى مِنْ مَطَرٍ أَنْ تَتَرَفَّضُوا عَنْ صَلَاةٍ وَخَذُوا حِذْرَهُمْ  
إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا **ف** اور جب تو این ہو پیر انکو نماز  
کری تو چاہی انکی ایک جماعت کھڑی ہو تری ساتھ اور ساتھ لیویں اپنی ہتھیاں پر حسب حق  
تو پڑی ہو جاویں ہو (آوی دوسری جماعت جن بی نماز نہیں کی وہ نماز کریں تری ساتھ  
باس لیویں اپنی نیچاؤ اور ہتھیاں کا فقر چاہی ہیں کسی طرح تم بی خبر ہو اپنی ہتھیاں رو اور اسباب  
نوعم برچہاں پڑیں ایک حملہ کر اور گناہ نہیں تم پر اگر کو تکلیف ہو منہ سے تم بجا ہو کہ او مار کر ہو

[illegible]

کہ پہلی ہتھپیار اور ساتھ لو اپنا بچاؤ اللہ کی ترکبی بھی منکر ولی و سبطیٰ کی ماریں  
 منوجہ الفرائین ہی کہ یہ نماز جوٹ مانی کہ اگر وقت مقابلہ کا ہو تو فوج و حصہ ہو جاوے  
 اور ہی نماز میں امام کی شریک ہو اور آدمی بیٹھی ہی جب تک دوسری جماعت میں کی مقابلہ  
 رہی اور موقوف نماز میں مد وقت معاف اور ہتھپیار اور زرہ یا سپر ساتھ کہیں اور اگر سقد  
 بی فرصت ہو تو جماعت موقوف کرین تہا پڑھ لین پیادہ اور سوار باشارہ اگر یہ بی فرصت  
 نہ ملی تو قضا کرین ۲۵ اس آیت میں و لو طائفہ کا حکم مفصل نہیں بیان اس لیے اس کی  
 کیفیت میں اختلاف امام مالک کہتی ہیں کہ اس کا طریقہ یہ ہی کہ امام طائفہ ساتھ ایک  
 پڑھ کر کہہ رہی یہاں تک کی یہ کہ وہ اپنی نماز تمام کر کی بعد سلام حلی جاوین پھر دوسرے  
 طائفہ کی ساتھ ایک رکعت اور پڑھ کر ہتھپیار ہی یہاں تک کہ یہ دوسرے کہ وہ اپنی نماز تمام  
 کر کی سلام کر ہی یہ عین مذہب ہی شافعی کا اور ہماری نزدیک طریقہ یوں کہ امام  
 رکعت ایک گروہ کی ساتھ پڑھی پھر وہ گروہ جاویں تین پاس کہہ رہی دوسرے گروہ  
 امام اس کی ساتھ یہ رکعت دوسری پڑھی پھر تہا سلام کر ہی پھر پہلا گروہ اونما کی مقام  
 میں دوسری رکعت تہا پڑھی بغیر قرآن اور سلام کر کی تین پاس جاوے پھر دوسرے گروہ آویں  
 مقام میں دوسری رکعت تہا پڑھی بقرآن یہ مذہب مختصر میں مسافر کی نماز میں اور اگر قیوم  
 تو رباعی میں پہلی طائفہ کی ساتھ دو رکعت پڑھی پھر دوسری گروہ کی ساتھ دو رکعت  
 اور پڑھی اور ثلاثی میں پہلی کے ساتھ دو رکعت پڑھی اور دوسری کی ساتھ ایک رکعت  
 خلاصہ یہ کہ خوف کی نماز حضرت کے بعد ہی درست ہے اور یہ صحیح ہی اور کوئی کہتی ہیں کہ دا  
 کت فہم میں خطاب حضرت کو اس سے معلوم ہوا کہ یہ نماز خاص حضرت کے لیے ہی  
 اس کا جواب یہ ہی کہ حضرت خطاب نا عین ائمہ سے خطاب کیونکہ ائمہ حضرت کے نائب











۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

بہی فصل سہ ماہی زکوۃ لینا اور دعا دینی کا بیان **فصل**

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ  
وہی مال میں سے زکوۃ کہ اونکو پاک کرے اوس سے اور دعا دی اونکو  
وہی کہ ابن ابی حاتم نے عکرمہ سے اخراج کیا کہ خذ من اموالہم  
اوت اور گامی اور بکری اور غیر اوسکی یہی اس سے دلیل ہے کہ زکوۃ امام کو دینا واجب ہے اور  
کہ امام زکوۃ دینی والی کو دعا د اور ظاہر معلوم ہوتا کہ دعا امام پر واجب ہے اور تعجب نہ  
ظاہر آہی استدلال کی ہے کہ بیغمہ کی سوا اور پرہی دُرود بالا استقلال دے۔

**کتاب الصَّوْمِ قَوْلُهُ تَعَالَى**

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ  
کے کتب علی الذین من قبلکم لعلکم تتقون آیاماً معکونہ فیہا کان صیامکم  
عزیماً او علی تفسیر فقید من آیاماً آخرطہ علی الذین یطیعونہ وذلک لعلکم  
مسکین من تطوع حیرا فوجیر لہ وکان لصلو موحید لکھ

ان کے کتب لعلکم تتقون **ف** اسی ایمان والو حکم ہوا تم پر روزہ کا جسے  
حکم تھا تم ہی اگلوں پنا بدتم پر پیرگار ہو جاؤ گی دن بہن گنتی کی پر چو کوئی تم سے  
بیلہ ہو یا سفر میں تو گنتی چاہی اور دنوں سی اور جبکو طاقت ہی تو بد لا چاہی ایک  
فقیر کا کہنا تاہر چو کوئی شوق سی کرے نیکی تو اوسکو بہتر ہی اور روزہ رکھو نہا بہلا

اگر تم سجدہ رکھتی ہو **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ کتب علیکم الصیام سی روزہ  
فرضیت معلوم ہوئی اور کما کتب میں جو تشبیہ ہی سو فقط روزی کی فرضیت میں ہی  
یقین آیام میں اس لئی کہ امتوں سابقہ پر روزہ رمضان فرض نہی بلکہ اور روزی  
جیسی ام بعض کی روزہ آدم پر اور عاشورہ کا روزہ موسیٰ اور تشبیہ ہی کیفیت میں اس لئی کہ

بہی فصل سہ ماہی زکوۃ لینا اور دعا دینی کا بیان  
خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ  
وہی مال میں سے زکوۃ کہ اونکو پاک کرے اوس سے اور دعا دی اونکو  
وہی کہ ابن ابی حاتم نے عکرمہ سے اخراج کیا کہ خذ من اموالہم  
اوت اور گامی اور بکری اور غیر اوسکی یہی اس سے دلیل ہے کہ زکوۃ امام کو دینا واجب ہے اور  
کہ امام زکوۃ دینی والی کو دعا د اور ظاہر معلوم ہوتا کہ دعا امام پر واجب ہے اور تعجب نہ  
ظاہر آہی استدلال کی ہے کہ بیغمہ کی سوا اور پرہی دُرود بالا استقلال دے۔  
کتاب الصَّوْمِ قَوْلُهُ تَعَالَى  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ  
کے کتب علی الذین من قبلکم لعلکم تتقون آیاماً معکونہ فیہا کان صیامکم  
عزیماً او علی تفسیر فقید من آیاماً آخرطہ علی الذین یطیعونہ وذلک لعلکم  
مسکین من تطوع حیرا فوجیر لہ وکان لصلو موحید لکھ  
ان کے کتب لعلکم تتقون **ف** اسی ایمان والو حکم ہوا تم پر روزہ کا جسے  
حکم تھا تم ہی اگلوں پنا بدتم پر پیرگار ہو جاؤ گی دن بہن گنتی کی پر چو کوئی تم سے  
بیلہ ہو یا سفر میں تو گنتی چاہی اور دنوں سی اور جبکو طاقت ہی تو بد لا چاہی ایک  
فقیر کا کہنا تاہر چو کوئی شوق سی کرے نیکی تو اوسکو بہتر ہی اور روزہ رکھو نہا بہلا  
اگر تم سجدہ رکھتی ہو **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ کتب علیکم الصیام سی روزہ  
فرضیت معلوم ہوئی اور کما کتب میں جو تشبیہ ہی سو فقط روزی کی فرضیت میں ہی  
یقین آیام میں اس لئی کہ امتوں سابقہ پر روزہ رمضان فرض نہی بلکہ اور روزی  
جیسی ام بعض کی روزہ آدم پر اور عاشورہ کا روزہ موسیٰ اور تشبیہ ہی کیفیت میں اس لئی کہ

بہی فصل سہ ماہی زکوۃ لینا اور دعا دینی کا بیان  
خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ  
وہی مال میں سے زکوۃ کہ اونکو پاک کرے اوس سے اور دعا دی اونکو  
وہی کہ ابن ابی حاتم نے عکرمہ سے اخراج کیا کہ خذ من اموالہم  
اوت اور گامی اور بکری اور غیر اوسکی یہی اس سے دلیل ہے کہ زکوۃ امام کو دینا واجب ہے اور  
کہ امام زکوۃ دینی والی کو دعا د اور ظاہر معلوم ہوتا کہ دعا امام پر واجب ہے اور تعجب نہ  
ظاہر آہی استدلال کی ہے کہ بیغمہ کی سوا اور پرہی دُرود بالا استقلال دے۔  
کتاب الصَّوْمِ قَوْلُهُ تَعَالَى  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ  
کے کتب علی الذین من قبلکم لعلکم تتقون آیاماً معکونہ فیہا کان صیامکم  
عزیماً او علی تفسیر فقید من آیاماً آخرطہ علی الذین یطیعونہ وذلک لعلکم  
مسکین من تطوع حیرا فوجیر لہ وکان لصلو موحید لکھ  
ان کے کتب لعلکم تتقون **ف** اسی ایمان والو حکم ہوا تم پر روزہ کا جسے  
حکم تھا تم ہی اگلوں پنا بدتم پر پیرگار ہو جاؤ گی دن بہن گنتی کی پر چو کوئی تم سے  
بیلہ ہو یا سفر میں تو گنتی چاہی اور دنوں سی اور جبکو طاقت ہی تو بد لا چاہی ایک  
فقیر کا کہنا تاہر چو کوئی شوق سی کرے نیکی تو اوسکو بہتر ہی اور روزہ رکھو نہا بہلا  
اگر تم سجدہ رکھتی ہو **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ کتب علیکم الصیام سی روزہ  
فرضیت معلوم ہوئی اور کما کتب میں جو تشبیہ ہی سو فقط روزی کی فرضیت میں ہی  
یقین آیام میں اس لئی کہ امتوں سابقہ پر روزہ رمضان فرض نہی بلکہ اور روزی  
جیسی ام بعض کی روزہ آدم پر اور عاشورہ کا روزہ موسیٰ اور تشبیہ ہی کیفیت میں اس لئی کہ



اکلیل میں ہی قنن کان منکو مریضاً الا یہ سی دلیل بکڑی ہی آیت سی کہ مباح کیا ہی فطر کو  
بجور و مرض کی اگرچہ آسان ہی ہوا اور بجز و سفر کی اگرچہ چھوٹا ہی ہو یا غیر مباح اور فقہ  
ایام آخر سی بعضوں نے دلیل بکڑی ہی کہ قضا بر فور لازم نہیں ہی بخلاف داؤد کی  
کہ بر فور کی قائل ہیں اور جو کوئی سارا رمضان افطار کرے وہ قضا کرے موافق دنوں کی  
جو رمضان کی بیشین پوری ہی اور قضا کا مہینا کم نقصان نہیں کر سکتا اور جو رمضان  
اور بیشین ہی اور قضا کا مہینا کمال ہو تو پورا مہینا قضا لازم نہیں بخلاف اس  
شخص کی جسکی تصویر میں مخالفت کی ہی اور دلیل بکڑی ہی آیت سی اس بات پر  
کہ جو روزی رمضان کی بڑی دنوں میں ہی اور قضا چھوٹی دنوں میں کیا تو درست  
اور طعام مسکین ہی معلوم ہوا کہ اس فدیہ کا مصرف مسکینوں کا گروہ ہی اہل  
اور ابو عبیدہ ہی کہا کہ عورت حامل اور دودہ پلا والی میں اختلاف بعضوں نے کہا ہی  
اور نہ فقط فدیہ ہی قضا نہیں اور بعضوں نے کہا کہ فقط قضا فدیہ نہیں اور بعضوں نے کہا کہ اوپر  
دونوں میں ہر قائل نے اپنی موافق آیت میں تاویل کی ہی جو فقط فدیہ کی قائل ہیں وہ کہتی ہیں  
کہ یہ دونوں عورتیں ہی ہیں جو طائف نہیں کہتیں اور اہل سفر اور اہل مرض ہی ہیں  
تہیں ہی لوگ اہل فدیہ ہیں اور جو فقط قضا کی قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ ان دونوں کو مباح  
گناہی اور جو فدیہ اور قضا کی قائل ہیں کہ اللہ نے عذر والوں کی دو حکم فرمایا ایک  
آیت میں قضا کا حکم دوسری آیت میں فدیہ کا ان کو کسی میں نہ پایا اس لئی احصاء قضا  
اور فدیہ دونوں پر واجب کیا اور بعضوں نے دلیل بکڑی ہی آیت سی کہ مسافر اور بیمار ہی  
فدیہ دین عموم لفظ کی لئی اس کا جواب یہ کہ مسافر اور مریض کی حقیقت ہی فقہ میں  
ایام اخرا شاہ کیا پر علی الذین لطیفون فدیہ طعام مسکین کو واجب کیا



بنی و اسطی لفظی  
 مشتق بنی و بنی  
 استیجاب مراد بنی  
 بنان بنی بنی  
 ظرف زمان بنی  
 بنی که فعل بنی  
 بنی و بنی بنی  
 بنی و بنی بنی  
 بنی و بنی بنی  
 بنی و بنی بنی



فی دین پادشاهی میگذرد  
 بین خود در اعجاز این فر  
 بی روی عوادی که چون  
 نام بر موی افروز این  
 بنواده خط الایض  
 الایض می دین پادشاهی  
 که در میان فرغی  
 صحیح حدیثی که فرغی  
 یعنی صحیح که در فرغ  
 العیال که عوادی  
 و بی روی که در فرغ  
 پادشاهی که در فرغ  
 انظار در دست ای در  
 غروب بین زلزل بود  
 که در دست این





اُمّہ الناس کی مسوئیت کو معین ہی حج کی بیان میں



پر جب خطرات کہ جو عرفات سے قویا ذکر و اشد کو نزدیک شعر الحرام کی اور اس کو یاد کر  
 صراطِ منکوحہ کیا اور تم ہی اس سے پہلی راہ پہنچو لی پہر طواف کو چلو جہاں سے سب لوگ پہنچتے  
 گناہ بخشو و اشد سے اشد ہی بخشنی والا ہریان **ف** حج کا وقت سوال اور ذیقعد اور  
 دس دن فی الحج کی ہیں تاہی نزدیک اور شافعی کی نزدیک دس دن فی الحج کی دسویں تاریخ  
 کی رات ہیں رتبہ عید قربان کا دن حج کی وقتیں داخل نہیں اور مالک کی نزدیک تا دس فی الحج  
 کا مہینہ اور خلاف اس لئی ہے کہ شافعی کی نزدیک وقت سے مراد و احرام و دیگر چیزیں  
 نہیں اور مالک کی نزدیک مراد وقت ہے کہ جس میں سوا حج کی اور نہیں ہوں اس میں نہیں  
 نزدیک فی الحج کی ہیں مگر وہ ہی اور ہمارے دیکھو وقت کہ اس میں حج کی اعمال اور نماز  
 ہی اور ہوں وہ ہمارے قول میں حاصل ہے اور عرفات سے مراد جماع یا ذکر جماع کا وقت تو کسی  
 یا کلامِ فاحش اس معلوم ہو کہ احرام میں نکاح کرنا منع نہیں محرم اور محرمہ نکاح کرین تو اس کو  
 پر جماع کرین اور منقہ نہ کہ وہی کہ شرع کی حدوں سے نکل جاو یا سہل انکو نکاح بدیہہ کرنا اور  
 حدیث الیٰ سیدہ ام کلثومؓ اگر غیوہؓ فراموشی یا جہالت اگر انشر کو نکاح کی وقت یوم و رات میں کوئی  
 مشرک مخالفت تمام عرب و مشرک احرام میں بہر اور سب عرفہ میں اور یزیدی فی راہ اور زاحل  
 شدت حاجت اہل مکہ سوال کرنی لوگوں کو بیچ بویا اللہ ارشاد فرمایا و تزودوا یعنی اسی لئے  
 زادوا اور کہا نامہ مانگو اور ایک تم گمان کی ہے کہ جو لوگوں حج کو آتی ہیں اور تجارت وغیرہ کرنی ہیں  
 حاجی نہیں ہیں اور حج کا ثواب انکو نہیں اشدنی فرمایا لیس علیہ کہ جناح ان بتبشروا  
 فقہاء میں نہ کہ بعضی منکوحہ اور فائدہ تجارت مباح اس سے معلوم ہو کہ حج کی راہ میں تجارت اور  
 دیرت اور من فرض میں مشرکیت بہت کی اور ملیہ کی ابن ابی سہرہ اور ابن عمر ہی اور  
 جبریل ابن ابی اسحاق کہ اسی کہ فرض اسی مراد احرام اور ابن عمر ہی ابن عمر ہی ابن عمر

ابن عباس سی اخراج کیا کہ اہل مال مراد ہی اور سعید بن مشور فی عطاسی اخراج کیا کہ بلکہ یہی  
 مراد ہی اور ترو و افان خیر الزاد المقوی میں لکھی باتیں ہیں ایک کہ ترو و سحاب ہی  
 دوسری کہ ترو و دوسری کی منافی نہیں تیسری یہ کہ سوال بدہی اور فاذا افضتہم من  
 عرفات فاذا کراہ اللہ عند المشعر الحرام میں لکھی ہے کہ عرفات میں ٹہرنا اور کراہی  
 کیونکہ افاضت نہیں ہو تا ہی مگر رتوت کی بعد اس لکھی کہ افاضت کے معنی ہیں ٹہرنا اور کثرت پانی کا  
 کرنا اور افاضت کا مفعول مندوک یعنی پیر و ذاتون اپنی کو عرفات اس ہی معلوم ہوا کہ  
 عرفات میں کثرت ہی بہر حکم ہوا وہاں جلین کا اور عرفات جمع عرفہ کی ہی نام ایک موقف کافی  
 اقلیل اور موضح القرآن کہ یہی کفر کی غلطی تھی کہ لکھی کی ساکن عرفات تک بخانی کہ عرفات حرم  
 باہر ہی حد پر کثرت رہتی سو فرمایا کہ جہاں ہی سب لوگ جلین طواف کو غم بھی چلا اور  
 نادیم قبول طواف یا زہ کا بیان **قوله تعالیٰ** وَلَيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ  
**ت** اور طواف کریں پس قدیم گہر کا ف یہ مروجہ کی لکھی تھی اس ہی مراد ہی  
 طواف زبار کا اور ہو سکتا ہی کہ طواف رجوع مراد ہو اس لکھی کہ آیت اتفاقی کی حق میں  
 اور عتیق قدیم کو کہتی ہیں اس لکھی کہ پہلی وہی گہر یا ہی یا کہ کہ جبارہ کی یا کہہ ازاد اور جبار  
 حجاج نی بی ادبی کی او سکھو کہ یہ کا ہدم منظور تھا فقط ابن سیر کی لکھی حیلہ کیا تھا یہاں یاد مانا  
 کی طوفان میں ق سنی اور یا اور اہل اصول فی ذکر کیا ہی کہ محدث کو طواف کہہ کا جائز  
 اور شافعی کہتی ہیں کہ نہیں جائز گوئی کہ اسکی اعمال میں شرطیں نماز کی جاہل ہیں اس لکھی کہ  
 حضرت فرمایا الطواف الصلوٰۃ ہم جواب دیتی ہیں کہ نص غیر مفید ہی ہمارے  
 وہ خاص محمل بیان کی نہیں پس خبر واحد اسکی بیان نہوگی بل بیاد ہوگی اور زیادت تکرار  
 نسخ کی ہی ہمارے نزدیک اور خبر واحد کتاب کا نسخ ہرگز جائز نہیں پس محدث کو طواف

ابن عباس سی اخراج کیا کہ اہل مال مراد ہی اور سعید بن مشور فی عطاسی اخراج کیا کہ بلکہ یہی  
 مراد ہی اور ترو و افان خیر الزاد المقوی میں لکھی باتیں ہیں ایک کہ ترو و سحاب ہی  
 دوسری کہ ترو و دوسری کی منافی نہیں تیسری یہ کہ سوال بدہی اور فاذا افضتہم من  
 عرفات فاذا کراہ اللہ عند المشعر الحرام میں لکھی ہے کہ عرفات میں ٹہرنا اور کراہی  
 کیونکہ افاضت نہیں ہو تا ہی مگر رتوت کی بعد اس لکھی کہ افاضت کے معنی ہیں ٹہرنا اور کثرت پانی کا  
 کرنا اور افاضت کا مفعول مندوک یعنی پیر و ذاتون اپنی کو عرفات اس ہی معلوم ہوا کہ  
 عرفات میں کثرت ہی بہر حکم ہوا وہاں جلین کا اور عرفات جمع عرفہ کی ہی نام ایک موقف کافی  
 اقلیل اور موضح القرآن کہ یہی کفر کی غلطی تھی کہ لکھی کی ساکن عرفات تک بخانی کہ عرفات حرم  
 باہر ہی حد پر کثرت رہتی سو فرمایا کہ جہاں ہی سب لوگ جلین طواف کو غم بھی چلا اور  
 نادیم قبول طواف یا زہ کا بیان **قوله تعالیٰ** وَلَيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ  
**ت** اور طواف کریں پس قدیم گہر کا ف یہ مروجہ کی لکھی تھی اس ہی مراد ہی  
 طواف زبار کا اور ہو سکتا ہی کہ طواف رجوع مراد ہو اس لکھی کہ آیت اتفاقی کی حق میں  
 اور عتیق قدیم کو کہتی ہیں اس لکھی کہ پہلی وہی گہر یا ہی یا کہ کہ جبارہ کی یا کہہ ازاد اور جبار  
 حجاج نی بی ادبی کی او سکھو کہ یہ کا ہدم منظور تھا فقط ابن سیر کی لکھی حیلہ کیا تھا یہاں یاد مانا  
 کی طوفان میں ق سنی اور یا اور اہل اصول فی ذکر کیا ہی کہ محدث کو طواف کہہ کا جائز  
 اور شافعی کہتی ہیں کہ نہیں جائز گوئی کہ اسکی اعمال میں شرطیں نماز کی جاہل ہیں اس لکھی کہ  
 حضرت فرمایا الطواف الصلوٰۃ ہم جواب دیتی ہیں کہ نص غیر مفید ہی ہمارے  
 وہ خاص محمل بیان کی نہیں پس خبر واحد اسکی بیان نہوگی بل بیاد ہوگی اور زیادت تکرار  
 نسخ کی ہی ہمارے نزدیک اور خبر واحد کتاب کا نسخ ہرگز جائز نہیں پس محدث کو طواف







[illegible]







اوسی کی ضمن میں ہو جانا ہی پر ہماری نزدیک و نو کا احرام ساہتی باندھتی  
 ہیں پہلی عمرہ کی اقدال کری سات بار طواف بعد اوسکی صفا اور مرو و مدین و ثار  
 پہر حج کی افعال کری سات بار طواف قدوم کری بعد اوسکی کری و حج کی افعال  
 کہ جسکا بیان گذرا اسکو قرآن کہتی ہیں تیسری یہ کہ عمرہ کا احرام میقات سی  
 باندھی اور مکہ میں آکر اوسکی اعمال سی فارغ ہو کر احرام کھلی اور ممنوعات سی  
 خانہ میں ہو کر احرام باندھ کر منی حج کا شروع کی دن اور قبل اوسکی افضل ہی اور حج کی  
 افعال ادا کری یہ اوسکا حکم ہی کہ جو قربانی نلا اور جو قربانی ملا وئی وہ احرام شیخی بھیج  
 کا احرام شروع کر دے کوئی کی رہنی والو کے طریح باندھی اسکو متع کہتی ہیں شافعی کی کتاب  
 اخذ قرآن متع سی افضل ہی اور مالک کی نزدیک متع ان افضل ہی اور قرآن اوسی رہا کر  
 نزدیک ان افضل ہی متع اور افراد سی اللہ تعالیٰ اس ایہ سی متع کی احکام بیان مانی یعنی  
 متع کو قربانی ضرور بخیر کی دن فٹ باکاسی یا بکری یہ عبد کی قربانی کی قائم مقام نہیں اور  
 ہماری نزدیک متع کو اوسکا کہا نا درست اور شافعی کی نزدیک نہیں اور جو قربانی بناو  
 تو دوسری کہی تین ہی حج کی دن میں یعنی حج اور عمرہ کی احرام کی مین حج کی مہینوں اور  
 سات روزی جب حج سی فراغت پاو اور شافعی کہتی ہیں تین ہی احرام کی باندھنی کی بعد  
 اور حلال یعنی کی قبل حنوفین میں کہ حج متع ل ہو اور سات جب اہل میں پہنچی اور بہتر یہی کہ  
 ذی حج کی ساتویں آہوں نوین روزہ رکھی جو یہ دن جاتی رہن ہماری نزدیک و متع ہی  
 اور شافعی قائل ہیں اور مالک کی نزدیک عبد کی دن اور ایام تشریف میں جائز ہے اور  
 جو ہم قائل ہیں کہ بعد فراغت حج کی یہ سات روزی رکھی اوسکی وجہ یہ بھی کہ اذکار کے  
 مراد ہی اخذ فرعون اور شافعی کی نزدیک سوائی طن کی اوپر لکھا ہے نہیں کہ یہ حج کی

کونکرانہ اور زبانی کی  
مطلب حاصل  
اوس میں ہر کوئی نے  
یہ جو اوس میں اس سے پہلے  
کی اون پر بنائے تھے  
پیش کردہ ہیں کہ  
پیش کرنے والے  
بنی حاکمانہ اور  
اہلب کا ملک  
و فی حق انور شری

اپنی ظاہری پرہیز اور ذلالت کا مشارالہ ہمارے نزدیک ہی یعنی فتح اوسکو ہی کہ  
گہرالی رہتی نہوں مسجد الحرام پاس یعنی مکی اور مہقات سی باہر ہوں کیونکہ ہمارے نزدیک  
مسجد الحرام کی حاضر و نہ کو فتح اور قرآن نہیں ہی اور شافعی کی نزدیک ذلالت کا مشارالہ  
احکام ہیں یعنی قربانی اور ذرہ اوسپر جو مکی کا رہنی والا نہو یعنی حرم سی قصر مسافت پر  
مدعا یہ کہ شافعی مکی کی لئی ہی فتح بخیر کرنی ہیں لیکن اوسپر قربانی باروری وجہ نہیں  
گردانی ہیں اور ہدایہ کی حواشی میں کہ فتح کو مشارالہ کرنا حق کیونکہ جو حکم مشارالہ  
ہوتا تو علی من لم یکن ہوتا ملن لو لیکن **فصل** ہدی اور فائدہ کی مشروعیت کا بیان ہے  
**قوله** جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ  
الْحَرَامَ وَالْهُدْيَ وَالْقَلَادِ ذَٰلِكَ لِيَعْلَمُوْا اَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ  
وَمَا فِي الْاَرْضِ وَاَنَّ اللَّهَ يَكُوْنُ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ **ف** اللہ تعالیٰ  
ہی کعبہ یہ گہر بزرگی کا ہٹرا لوگوں کی واسطی اور ہمینا بزرگی کا اور قربانی پہچانی  
اور مکی لیکن والیان یہ واسطی کہ تم سمجھو کہ اللہ کو معلوم ہی جو کچھ ہی آسمان اور  
مین اور اللہ ہر چیز سی واقف ہی **ف** تفسیر احمدی مین ہی کہ اس آیت دہل  
ہی اوپر مشروعیت ہدی اور فائدہ کی بخلاف اسکی جو ابتداء سورہ مین اسکا ذکر ہی  
نہو ہدی کا اطلاق کبری اور گامی اور اونٹ پر ہوتا ہی اور بدنگا ہمارے نزدیک گامی  
اور اونٹ پر اطلاق ہوتا ہی اور شافعی کی نزدیک فقط اونٹ پر اور فائدہ گامی  
اور اونٹ کی لئی ہی کبری کو نہیں **ف** **قوله** وَيَذْكُرُوا اسْمَ  
اللّٰهِ فِيْ اَيَّامٍ مَّعْلُوْمَاتٍ عَلٰى مَا رَزَقْنٰهُمْ مِنْهُمْ اَلَا تَنۡفَعُوْهُمْ فَاَعۡلَمُوْا  
اَطَعُوْا اِلَّا بِاِذۡنِ الْقَوَّيۡنَ **ف** اور پڑہیں اللہ کا نام کئی دن معلوم ہیں نیز

کو لانا اور قربانی کا  
 ساتھ ساتھ لڑ  
 جانا ہی علاج کدوا  
 چنی نفاہ  
 فقہانی کہا ہی کہ  
 تنبیہ سی یا تعلیدیا  
 سو حق احرام  
 سوہنی چو چنی خلاؤ  
 کیا کیا اذیت کی  
 کر دینیں نقل کی کیا  
 پانڈ کی کیا پانڈ  
 کی بلی کی کیا  
 دلوں چکا ارادہ  
 کہ اس کی نہیں  
 عداوت ہم پر چکا اور  
 جو قتل باندہ کر  
 پہنچ دیا اور پانڈ  
 تو جو پانڈ  
 اور پانڈ

بکری بنی بخت  
باز بیا بیا جانی  
اوست کی شمع  
چو دل دلی  
یا آد کونک  
یا با طرد  
نیمه ۱۳  
نفس اجوی













سیاق میں  
میں  
سیاق میں  
میں

**فصل احصار کا بیان کہ وہ تعالیٰ** فَإِنْ أَحْصَرَ تَقْدِيرًا شَتَّى مِنْ الْكَلْبِ  
وَمَا يَخْلُقُوا سِرًّا وَسَكْمًا حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ حَرِصًا  
أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ تَرَابِئِهِ فَقَدْ بَيَّهَ مِنْ ضَيَامٍ أَوْ صَدَاقَةٍ أَوْ لُسْنٍ  
**ف** پھر اگر رو کی گئی تو جو میر ہو قمرانی بھیجو اور حجامت کر و سر کی جنگ بھیج چکی تو  
اپنی ٹہکانی پر پھر جو کوئی تم میں مر لیض ہو یا اوسکو دکھ دیا اوسکی سرتی تو بد لاد پور زوری  
یا خیرات یا فوج کرنا **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ کہہ کی معنی یہ ہیں کہ جو عمر حج یا عمرہ شروع  
کر کعبہ کو چلی احرام باندھا اور پھر کسی ضیاع دشمن کی خوف سی کی گئی اور چاہا مٹی کہ احرام سے  
نکلے تو تم پر واجب ہے جو میر ہو اوٹ یا گا مٹی بکری فرما بھیجو اور حصا ہماری نزدیکی عام میں من  
ہو یا دشمن کی خوف سی یا غیر اوسکی سی اور شافعی اور مالک کی نزدیک حاصل کہ دیگر  
خوف سی ہو اس قمر میں سی کہ بعد اوسکی فاذا المستغفر فرمایا اور ہماری دلیل ہے کہ حضرت  
فرمایا کہ جسکو شکست اور لنگی بھیجی وہ حلال ہو گیا اور پھر حج سال آئینہ کو پئی اس کلام  
شکست اور لنگی احصار میں داخل ہے اور فاذا المستغفر سی جو شکست کیا ہے وہ خود حلال  
عموم یعنی جب ہو تم مامون سیاری اور خوف دشمن سی اور احصار جسطرح حج سی ہوتا  
وہاں ہی عمرہ سی ہے ہوتا اور مالک کی نزدیک عمرہ سی نہیں ہوتا ہماری دلیل یہ  
کہ حدیث میں حضرت اور اکی صاحب رو کی گئی ہے اور ب عمرہ سی ہے اور نص میں ہے  
معلوم ہوتا ہے کیونکہ پہلی حج اور عمرہ کا بیان کیا پھر احصار کا حکم فرمایا اور شرط قرار  
حرم میں بیچ ہو جب تک کہ میں بیچ نہ دے حلال نہیں ہوتا مقرر کری ایک نوح کی لہی میں  
اور صاحب کہتی ہیں کہ حج سی رو کا گیا تو قربانی کی نوح مقرر اور جو عمرہ سی کا گیا تو کسی اور  
نہیں نوح سی نوح سی کہ قربانی کی ہے یا بی کا حرم میں بیچ مشروط نہیں ہے

کے لئے جو بہت سی باتیں  
کو محال ہو رہا تھا  
کہا اور جو بہت کابل

یمن با زبانتا اور  
و جج اور اور  
خسائی قاتلین  
اس کے لئے اور  
جو کہ اور اور  
جو کہ اور اور

بہارِ بکریں  
کون اوس شخص  
لہی کہ اوس کا  
کائنات پر  
کون اوس شخص  
فی سبوتی  
ہد سبوتی

اور ولایت بنامی سی اندیشہ کرتی اندیشہ فرمایا کہ جو تکو خوف جو رہنمائی کا ہی تو زمانہ تھا  
وہ تو دوا و رحلال عورتیں ہیں اوستی نکاح کر دوا و محرمات کی گردنجاؤا و بعضوں نے  
کہا ہی کہ خوف کرتی نہیں بیوی کی ولایت اور بہت عورتوں کی نکاح سی پر دنا کہتی ہی  
فرمایا کہ اگر ولایت بیویوں کی سی اندیشہ ہی تو کثرت نکاحوں کی سی ہی ڈر و اور پھر  
احمد میں ہی کہ بیہم شرع میں اوستی کو کہی ہیں کہ نابالغ ہو اور باب مر گیا ہو مرد ہو یا  
زادہ میں ہی کہ جائز ہی اوستی ملک ایمان کو کا معطوف ہونا ما طاب لکھو پر  
صورتیں شناسی خاص حریر مراد ہوگی اور ایمان کو کا خطاب غیر ملک میں کی طرف  
مصرف ہوگا اور مذہب ہوگا کہ بعضی ترویج کرین بعضوں کی لونڈیوں سی نہ ایسی لونڈیوں  
کیونکہ مولیٰ اور ملک کی مابین نکاح نہیں ہی بلکہ لی نکاح علال ہیں اب رہو گی بنا  
کی مذہب پر جو قابل ہیں کہ لونڈی سی نکاح اوستی جائز ہی کہ حرہ کی طاقت  
اور رد کی وجہ ہی کہ اللہ فی اختیار دیا خواہ حرہ سی نکاح کر ہی خواہ لونڈی اور ہی رد  
اون پر جو قابل ہیں کہ لونڈی سی نکاح بشرطیکہ مومنہ ہو درست کتابت سی نہیں درست  
اس رد کی وجہ ہی کہ اوستی ملک ایمان کو مطلق ہی قید ایمان اور جائز ہی اوستی  
ملکت معطوف ہونا النساء پر اس صورت میں یہ بیان کا طاب کا مسمی یہ ہوگی کہ نکاح کر  
نکو خوش اوستی عورتیں دو دوتیں ہیں چار چار یہ عورتیں خواہ حرہ خواہ لونڈیاں ہوں  
غیر کی ملک کہ یہ ہی شافعی پر رہی جو قابل ہیں کہ لونڈی ایک ہی درست فقط  
البدیہ چار رہو ہیں اور کل میں ہی کہ ما طاب اشارہ معلوم ہو کہ قبل نکاح  
دیکھنا جائز کہ نہ کہ خوش آنا دیکھنی پر موقوف اور عورت جمیلہ نکاح کرنا صحیح کہ نہ کہ قریب  
نہ ہی عفت اور ثنی اور ثلاث اور رباع ظاہر سی بعضوں نے دلیل یکدیگر سی تاکہ غلام کو

جان فہم سی  
میرا کہ بعضی  
عورتیں سی  
جذبہ ہون خواہ  
نہ کہ کہ ہون  
نہ کہ کہ ہون  
بائیں دوہ  
من باہر سی اور  
اور لونڈی میں  
تھا را غیبی  
ختم حرہ کی اور  
کے حصہ لونڈی کی  
بہت سی نکاح  
میں چار اور پھر  
اور کہ میں اور  
خواہ میں نہ ہی  
جنت اور جماع اور  
صنیعی مابین  
نہ کہ کہ ہون

نہ کہ کہ ہون

لی نہ کہ ہون





معانی ہونی اول میں سب مومن شریک ہیں دوسری میں حضرت خاص ہیں اور تیسری  
 یہ کہ نکاح بلا مہر خالص تیری لئی جائز ہے اور تیسری امت کو نہیں ہے  
 عامہ کتب حنفیہ میں ہے پر صاحب تویم منفرد ہے کہ معنی یہ ہیں کہ حلال کہیں  
 تجو تیری عورتیں خالص یعنی تیری غیر کو وہ حلال نہیں ہیں کیونکہ وہ انہما  
 المؤمنین ہیں **فصل محرمات کا بیان قولہ تعالیٰ** وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ  
 مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ عَمَلًا  
 حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ  
 وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أُمَّهَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ  
 الْأَخِ وَالرَّصَاعَةُ وَالزَّوْجَاتُ نِسَاءً عَلَيْكُمْ وَسَرَّاءُكُمْ اللَّاتِي فِي  
 حُجْرِكُمْ مِّنْ نِّسَاءِ كُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمُوهُنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمُوهُنَّ  
 فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُكُمْ أَبْنَاءُكُمْ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ  
 وَإِنْ يَتَّبِعُوا أَبْنَاءَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ  
 غَفُورًا رَّحِيمًا وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ  
**كِتَابُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ طُفَات** اور نکاح میں نہ لاؤ جن عورتوں کو نکاح میں  
 لائی تمہاری باپ کر جو آگے ہو چکا یہ عیب لائی ہے اور کام غضب کا  
 اور زہری راہ ہے حسد ام ہوئی ہیں تم پر تمہاری مائیں اور تمہاری بیویاں  
 اور بہنیں اور بھوپہاں اور خالائیں اور بھائی کی بیٹیاں اور  
 ہیں کی اور جن ماؤں کی تمکو دودہ دیا اور دودہ کی بہنیں اور تمہاری  
 عورتوں کی مائیں اور ان کی بیٹیاں تمہاری پرورش میں ہیں جن عورتوں کی تمہاری

لے نہ نکاح الہی کہ بیدار مومن بالوعصی ہی ایچو مات کا بیان میں

زینب زید کی بی بی سی حب زید کی کہ حضرت فی او کو بٹا کیا ہوا او کو بٹا دیا لیکن ضعیف  
 بیٹی اور پوتی کی جو روالہ حرام ہی اگرچہ وہ وہی پشت سی نہیں ہی جیسی ہوا اور نہ بیٹا اور نہ  
 اور کثافت اور تقصیر محکم ہے عورت کی بیٹی کی جو روسی کہ دو سر خاوندی ہو طامریہ کے حکم  
 حلال ہی اور حب آیہ لا یحل لکون ان تو ثوال النساء کو کھٹا اور نہ ہی گون کی کہا کہ  
 عورت کی عورتوں پر کرنا وارث نہ ہوگی پر او کی رخت سی خطبہ کر کی نکاح کرین تو کرین  
 اس سی ہی منع فرمایا کہ نکاح میں لاؤ جن عورت کو نکاح میں لاؤ ہتھار باپ نکاح سی مر  
 و طبی ہی اس معلوم ہوا کہ باپ کی سب موطوع حرام ہیں منکو حہ ہوں یا ملک میں کی ہوں  
 اسی پر میں بہت مفسر بعضوں کہا ہی کہ عقد نکاح مراد ہی اس سی شافی پ کی فزنیہ کوئی  
 حرام نہیں جانی اور جو مسوسہ باپ کی ہو یا ماسہ یا وہ عورت کہ جسکی فرج کو اسکی ماسہ نہ ہو  
 دیکھا ہو وہ بھی اری نزدیک حرام پر شافی کی نزدیک نہیں درالا حاکم سلف فرمایا  
 مدارک میں ہی کہ اگرچہ نکاح جانی ہی فقط باپ کی عورت کی حرمت اور وہ ہون کی جمع کی  
 حرمت نہیں جانی ہی اس لہٰذا ان نو مقام میں لفظ ارشاد فرمائی یعنی اگر شیبہ کی کہ میں اس میں  
 اقدام کیا تو مہر غن نہیں اور الا صا حکت ایما نکاح سی یہ مراد کہ سب دوالی عورتیں  
 ہیں مگر وہ عورتیں کہ ہتھار ملک میں ہوں اس منظر کہ دارا حاکم بدولت کی نکاح لائی  
 ہوں حلال ہیں کیونکہ میان اس سی فرقت ہوئی پس لکھ و ملک میں سی استیلا کی بعد  
 حلال ہی اور شافی کی نزدیک دارا حاکم کے بعد آویں حلال ہیں او کی ازواج او کی سہ  
 ہوں یا ہوں کیونکہ او کی نزدیک ہونسی نکاح جانا رہتا نہ دارین کی میان اور کل میں  
 کہ لا نکاح اصا نکاح ایما نکاح سی معلوم ہوا کہ باپ اور دادو کی عورتیں آہ مالی جانب کو آہ  
 باپ کی جانب کو آہ سی ہوں آہ رضاعی حرام ہیں ابن الفرس کہا ہی کہ بنا تکو میں جو رکھی

موطوع





۱۰۰ نفر از کلاس علمی به سرپرستی آقای دکتر محمد علی

الْوَاثِقُ لَا يَنْتَحِلُ إِلَّا نَزَائِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكُحُهَا الْإِيمَانُ  
 أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرْمٌ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ **ب** بدکار مرد نہیں بناتا  
 مگر عورت بدکار یا شرک الی اور بدکار عورت کو یا نہ نہیں لیتا مگر بدکار مرد  
 یا شرک الی الا اور یہ حرام ہوا ایمان والوں پر **ف** موضح القرآن میں ہے کہ  
 مرد اگر بدکار ہو تو عورت پارسا نہ بیاہلاؤ اور اگر نیک ہو تو عورت بدکار نہ لاؤ  
 دو واسطی ایک یہ کہ اوسکا کہو نہیں اوسکو عاری ہی دوسریہ کہ ایک سی دوسری کو  
 نہ لگ جاوی لیکن اگر کری تو درست ہے مگر مگر کو بدکار عورت درست نہیں جب تک  
 بدکاری کرتی رہی اور اگر توبہ کری تو درست ہے اور تفسیر احمد میں ہے کہ لا ینکح  
 میں و قرآنہ میں رفع اور جزم اول صورتیں ظاہر اتقی اور معنی ہنی اور دوسرے صورتیں  
 ہنی یعنی ہنی اس صورت میں یہ آیہ وانکحوا الا یا حی منکوسی منسوخ ہے کیونکہ  
 اباحی شامل ہنی کار اور پارسا کو یا اجماع سی منسوخ ہے کیونکہ عورت بدکار کا نکاح  
 مرد پارسا سی یا برعکس مشروع ہے سکی موافق ہے ایک روایت **باب ابو**  
**قوله تعالى فليکوهن باذن اهلهن** **ب** ہوا نکاح نکاح کر دینا کی لوگی  
 اذن سی **ف** بدکارک میں ہے کہ اہل سی مراد مالک ہے جو لونڈیاں بنفہ عقد نکاح  
 تو درست ہے کیونکہ اللہ کی مالک کی اذن کا اعتبار کیا نہ عقد کا اور غلام اولونڈیکو حکم مولیٰ کی  
 شادی کرنی روا نہیں آیہ ہمارے ہی دلیل ہے اور تفسیر احمد میں ہے کہ یہ مدارک کا قول رہی  
 شافعی پر جو قائل ہیں کہ لونڈیکو عقد کرنا درست نہیں اور مالک پر جو قائل ہیں کہ غلام  
 کا نکاح مولیٰ کی اذن پر موقوف نہیں اس کی یہ وجہ ہے کہ لونڈیکا نکاح بیض سے  
 مولیٰ کی اذن پر موقوف ہے اور غلام کا نکاح دلالتہ بیض سی **باب المسحور**

بدکار مرد نہیں بناتا  
 مگر عورت بدکار یا شرک الی اور بدکار عورت کو یا نہ نہیں لیتا مگر بدکار مرد یا شرک الی الا اور یہ حرام ہوا ایمان والوں پر

عورت بدکار نہ لاؤ  
 دو واسطی ایک یہ کہ اوسکا کہو نہیں اوسکو عاری ہی دوسریہ کہ ایک سی دوسری کو نہ لگ جاوی لیکن اگر کری تو درست ہے مگر مگر کو بدکار عورت درست نہیں جب تک بدکاری کرتی رہی اور اگر توبہ کری تو درست ہے اور تفسیر احمد میں ہے کہ لا ینکح میں و قرآنہ میں رفع اور جزم اول صورتیں ظاہر اتقی اور معنی ہنی اور دوسرے صورتیں ہنی یعنی ہنی اس صورت میں یہ آیہ وانکحوا الا یا حی منکوسی منسوخ ہے کیونکہ اباحی شامل ہنی کار اور پارسا کو یا اجماع سی منسوخ ہے کیونکہ عورت بدکار کا نکاح مرد پارسا سی یا برعکس مشروع ہے سکی موافق ہے ایک روایت

عورت بدکار نہ لاؤ  
 دو واسطی ایک یہ کہ اوسکا کہو نہیں اوسکو عاری ہی دوسریہ کہ ایک سی دوسری کو نہ لگ جاوی لیکن اگر کری تو درست ہے مگر مگر کو بدکار عورت درست نہیں جب تک بدکاری کرتی رہی اور اگر توبہ کری تو درست ہے اور تفسیر احمد میں ہے کہ لا ینکح میں و قرآنہ میں رفع اور جزم اول صورتیں ظاہر اتقی اور معنی ہنی اور دوسرے صورتیں ہنی یعنی ہنی اس صورت میں یہ آیہ وانکحوا الا یا حی منکوسی منسوخ ہے کیونکہ اباحی شامل ہنی کار اور پارسا کو یا اجماع سی منسوخ ہے کیونکہ عورت بدکار کا نکاح مرد پارسا سی یا برعکس مشروع ہے سکی موافق ہے ایک روایت

عورت بدکار نہ لاؤ  
 دو واسطی ایک یہ کہ اوسکا کہو نہیں اوسکو عاری ہی دوسریہ کہ ایک سی دوسری کو نہ لگ جاوی لیکن اگر کری تو درست ہے مگر مگر کو بدکار عورت درست نہیں جب تک بدکاری کرتی رہی اور اگر توبہ کری تو درست ہے اور تفسیر احمد میں ہے کہ لا ینکح میں و قرآنہ میں رفع اور جزم اول صورتیں ظاہر اتقی اور معنی ہنی اور دوسرے صورتیں ہنی یعنی ہنی اس صورت میں یہ آیہ وانکحوا الا یا حی منکوسی منسوخ ہے کیونکہ اباحی شامل ہنی کار اور پارسا کو یا اجماع سی منسوخ ہے کیونکہ عورت بدکار کا نکاح مرد پارسا سی یا برعکس مشروع ہے سکی موافق ہے ایک روایت

عورت بدکار نہ لاؤ  
 دو واسطی ایک یہ کہ اوسکا کہو نہیں اوسکو عاری ہی دوسریہ کہ ایک سی دوسری کو نہ لگ جاوی لیکن اگر کری تو درست ہے مگر مگر کو بدکار عورت درست نہیں جب تک بدکاری کرتی رہی اور اگر توبہ کری تو درست ہے اور تفسیر احمد میں ہے کہ لا ینکح میں و قرآنہ میں رفع اور جزم اول صورتیں ظاہر اتقی اور معنی ہنی اور دوسرے صورتیں ہنی یعنی ہنی اس صورت میں یہ آیہ وانکحوا الا یا حی منکوسی منسوخ ہے کیونکہ اباحی شامل ہنی کار اور پارسا کو یا اجماع سی منسوخ ہے کیونکہ عورت بدکار کا نکاح مرد پارسا سی یا برعکس مشروع ہے سکی موافق ہے ایک روایت

عورت بدکار نہ لاؤ  
 دو واسطی ایک یہ کہ اوسکا کہو نہیں اوسکو عاری ہی دوسریہ کہ ایک سی دوسری کو نہ لگ جاوی لیکن اگر کری تو درست ہے مگر مگر کو بدکار عورت درست نہیں جب تک بدکاری کرتی رہی اور اگر توبہ کری تو درست ہے اور تفسیر احمد میں ہے کہ لا ینکح میں و قرآنہ میں رفع اور جزم اول صورتیں ظاہر اتقی اور معنی ہنی اور دوسرے صورتیں ہنی یعنی ہنی اس صورت میں یہ آیہ وانکحوا الا یا حی منکوسی منسوخ ہے کیونکہ اباحی شامل ہنی کار اور پارسا کو یا اجماع سی منسوخ ہے کیونکہ عورت بدکار کا نکاح مرد پارسا سی یا برعکس مشروع ہے سکی موافق ہے ایک روایت



اور تحریر جماعی کی اور یہ بھی اور بھی اور خالی اور بھی کی جمع کرنے کی حرمت  
 حدیث سی ثابت ہے اور یقیناً اباحوا الکفر من معلوم ہوا کہ نکاح بی مہر نہیں ہوتا  
 اور مہر واجب ہے گو مقہر ہو اور مال کی سوا اور چیز مہر کی صلاحت نہیں ہے  
 تحلیل کو مہر نہیں کہیں کہیں کہ ایک دائرہ عادت میں مال نہیں ہے اور لفظ میں کی جو حد میں  
 بی بعضی اور سکوت جعنیہ کہتی اور بعضی بیانیہ پر آبدانیہ ہونا اولیٰ ہی اس صورت میں  
 دلیل ہے کہ محض خلوت صحیح سی متاکہ ہوتا ہے ایسی ہی مذہب ہمارا اور قاضی نے کہا  
 کہ تہ متع کی حق میں اور ہی میں ان دو حکم کا واجب مگر غنیمت ہوا کہ حکم منسوخ ہوا  
 اور کئی حدیث متعہ مباح کیا ہوا ہے صبح کو کہتی اور بھی کہ امی آدمیوں میں متعہ کا  
 حکم دیا ہوا خبر دار ہو کہ اللہ نے اسکو قیامت تک حرام کر دیا اور کہتی ہیں ایک  
 معلوم تک نکاح کرنے کو کہیں کہ وہیں غرض ہی عورت کے متعہ ہونا اور عورت کو  
 اپنی مال متعہ کرنا ان خیال میں جائز کہا ہوا یہ رجوع کیا اسکی حرمت کی طرف  
 اور تحلیل میں کہ ان کے متعہ اباحوا الکفر من دلیل ہے کہ جو کوئی لڑکی کو آزاد کرنا چاہے  
 عورت کا تو درست نہیں کہ تہ دلیل ہے کہ ہر مال ہوا آزاد کرنا تسلیم مال نہیں ہے  
 کہ جو شراب یا سور کو ہر مقرر کری تو مہر نہیں ہے **قوله** فَذَلِكُنَا بَابُ حُرْمَتِنَا  
**عَلَيْهِمْ فِي اَرْوَاحِهِمْ وَمَا حَلَكْتَ اِحْمَالُهُمْ** ہمارے معلوم ہے  
 جو ہر دیا ہمیں اون پر انکی عورتوں میں اور انکی ہاتھ کی مال میں **ف**  
 تفسیر احمد میں ہے کہ یہ روپیہ شافعی پر جو خالی ہیں کہ ہر اندکی نزدیک سی غیر  
 مقدر ہے اور بکا اندازہ زوج کی راسی پر ہی اور رد کی وجہ یہ ہے  
 کہ حکم مہر کی باب میں ہے اور فرض نقد یہ کہتی ہیں منہر مکمل کی طرف اشارہ کرتی

وہی نیست کی پہلی رو عین سی نقد یہ مہر کی پانچ

ہی معلوم ہوا کہ وہ معتبر شرعی ہی اللہ کی زد و یک سی پیراوس مفروض محل  
کو حضرت نبی بیان فرمایا کہ لا اقل من عشرہ در اھو یعنی دس درم سی کم ہر ہین  
اس سی معلوم ہوا کہ زیادہ کرنا احسان ہی اور کمی منع ہی نہ جیسی کہ شافعی کہتی ہین  
کہ جو بیع میں قیمت ہو سکی وہ سناح میں ہو سکتا ہی تھوڑا ہو یا بہت **قوله**  
**قَالَ ابْنُ اَبِي رَیْدٍ اَنَّ اَحْمَدَ بْنَ اَحْمَدَ بْنَ اَبِي بَكْرٍ**  
**هَاتَيْنِ عَلٰی اَنَّ تَاَجِرَ بْنَ تَمَّانٍ كَجَّحَ فَاِنْ اَتَمَمْتَ عَشْرًا فَتَمَّ**  
**عِنْدَكَ وَمَا اُرِيدُ اَنْ اَسْئَلَ عَنْكَ سَجْدَةً اِنْ شَاءَ اللّٰهُ**  
**مِنَ الصَّالِحِينَ قَالَ ذَلِكَ بَيْتِي وَبَيْتُكَ اَيُّمَا الْاَكْبَرَيْنِ**  
**فَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللّٰهُ عَلٰی مَا نَقُولُ وَكِيلٌ**  
**ف** کہامین چاہتا ہوں کہ سیاہ دون بھلو ایک بیٹی اپنی ان دونوں میں سے  
اسپر کہ تو میری نوکری کرے آہنہ برس پیرا کر نوکری کرے دس تو تیری طرف سے  
اور میں نہیں چاہتا کہ تجھے پر تکلیف ڈالوں تو انکی پاؤں کا محکمہ اگر اللہ فی جاہ  
نیک بخون سے بولا یہ ہو چکا میری بیڑی سچ چون سی مدت ان دونوں میں  
پوری کر دوں سو زیادتی تھو مجھے پیرا اور اللہ پر پیر و سال و سکا جو ہم کہتی ہین **ف**  
تفسیر احمدی میں ہی کہ مشہور یہ ہی کہ تاجری نے سی بکری جبرانا مراد اس سی معلوم ہوا  
کہ شعیب نے بکری جبرانا اپنی لڑکیوں کا ہر کیا تھا اور اللہ فی بغیر انکار کی اسکا ذکر  
قرآن میں فرمایا لائق ہی کہ ہماری شریعت میں ہی جائز ہو پیرا یہ سی نقل کیا  
کہ جو ہر ایک عورت سی شادی کرے اسپر کہ ایک سال شد کرے یا قرآن پڑھائی  
تور وہی اور یہ مذکور ہر تھو گا صاحبین کی زد و یک ہر شاہ جانیہ اور محمد کی زد

وہی  
بہت سی  
فائدہ سی  
حق میں از روایت  
میں فرض ہی اور  
بہت سی زیادہ  
اور نوکری  
حق میں  
اس خلق اللہ کی بیٹی کو عین  
اس خلق اللہ کی بیٹی کو عین

کجی ولایت بن کوکے  
 دودمانیا نو نال  
 خانجی و بی بستی  
 گزنی سخی ای اور  
 چل کر کو بی بی  
 فضل والی کو گن  
 گزنی مولانا کو  
 اس ہی معلوم ہوا  
 اور اگلے میں یار

خدمت کی قیمت یہی اوج غلام اپنی مالک کی حکم سی ایک خیرہ سی شادی کر لی اس پر  
کہ خدمت کرے یا بکری چیراؤ تو مذکور مہر سو گاہ بعد اسکی کہا جی کہ اس قصہ جی سہل  
شہابی کا مہر ہونا جو جاتا ہی ویسی ہی باب کو محفل لیا اور لفظ قبل سے نکاح  
ہونا پڑا اور مہر اور منکوحہ کا مجہول ہونا یہی معلوم ہوتا ہی پر شہابی کی مہر سو گاہ  
سو اوپر جاری شریعت کی موافق نہیں ہی اور حسینی سی لکھا ہی کہ سو گاہ مہر کی  
اور منافع مہر نہیں ہو سکتی ہن ہمارے نزدیک بخلاف شافعی کی لیکر صاحب  
کشاف نے حکم کیا کہ ابو حنیفہ کی نزدیک کسی ایہ میں شہابی مہر نہیں سکتی فصل منہ  
بیان میں **قوله** لَا جَبَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَكُمْ بَعْدُ  
هُنَّ أَوْ لَكُمْ صَوْلَاتُهُنَّ فَرَجْنَهُنَّ وَصَلَتْهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدِيمًا وَعَلَى الْمُقْتَرِ  
قَدِيمًا مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْحَسَنِاتِ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ  
مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرَجَةً فَوَضَعُوا لَهُنَّ  
أَلَانَ يَعْفَوْنَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بَيْنَهُ عَقْدًا أَلَا الْمِنَاحَ وَإِنْ لَعَفُوا  
أَقْرَبَ لِلشَّقَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ  
بَصِيرٌ **ف** گناہ نہیں ..... تم پر اگر طلاق دو عورتوں کو جب تک نہیں  
کہ ان کو یا ہتھ لگایا ہو یا مقرر کیا ہو او نکاح کچھ حق اور ان کو خراج  
وسعت والی پر اسکی موافق ہی اور تنگی والی پر اسکی موافق جو خراج  
دستور ہی لازم ہی تنگی والوں کو اور اگر طلاق دو انکو یا ہتھ لگانی  
سی پہلی اور تہرا چکی ہو او نکاح تو لازم ہو آدھا جو کچھ تہرا تھا مگر یہ کہ در گذر  
عورتیں یا در گذرین کبی یا ہتھ گرہ ہی نکاح کی اور تم مرد در گذر کر و تو قریب پر میر کا

[illegible][illegible]



عفو و وجہ کی عفو ہی اولیٰ ہی آئین میں دیا گیا ہے کہ ہر عیبتا جائز ہے جس میں ہر یاد میں  
ہو یا ہر فصل زمین کی سطح کا بیان ہی **قوله تعالیٰ** وَأَنْتُمْ أَكْثَرُ الظَّالِمِينَ  
مَنْكُمْ فَأَنْصِرُوا الَّذِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِصْبَا لَكُمْ أَنْ تَكُونُوا فُتْرَةً  
لِغَيْرِكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ اور یہاں دیکھو  
اپنی اندر اوجھ نیک ہو مہماری غلام اور توفیق دیاں اگر وہ ہوں گی منطس اٹھانے کو  
عنی کہ گناہی فصل سی اور اللہ کا والا ہی سب جاتا ہے تفسیر احمد میں ہے کہ اگر  
مطلوبہ ایام کا جمع ایام کی آیت کہتی ہیں مرد بی عورت کو اور عورت بی مرد کو اور  
انکو واجب آیا ہے تعلق ہو تو خطاب و لیا کی طرف اور جب و الصالحین ہی  
ہو تو خطاب مالکون کی طرف صاحبان کی کہانی کہ یہ اندر کے لئی ہی اور عورت  
ولی ہی سطح کی خواہان ہو تو وجوب کی لئی ہی **باب العدل**  
**قوله تعالیٰ** وَلَنْ نَسْطِيعُوا أَنْ نَعْدِلَ لِلْظَّالِمِينَ الدِّينَ وَلَوْ حَرَصْنَا عَلَيْهِ  
فَلَا تَمِيلُوا خَلَّ الْمِيزَانُ فَتَا مَرَدُّهَا كَالْمِيزَانِ اور تم ہرگز برابر نہ کہہ سکو  
عورتوں کو اگرچہ اوسکا شوق کرو سوزی پہر بی نجاؤ کہ وال کہ ہوا ایک کو خدای ہی  
لشکر ہی تفسیر احمد میں ہے کہ وہ ان ختمہ لاند لو افوا احدی علی کل شرط ہونا معلوم  
اور اس آیت میں جیسا گیا کہ محبت قلبی میں عدل شرط نہیں کہہ کہہ عیا کہ جو بہت عیاں کہتا اوس ہی  
نہیں کہنا کیونکہ عدل یہ کہ کسی طرح ظاہر اور باطن ایک کو دوسری پر زیادہ ہونے کو کہ حضرت  
سیمون میں تخریج اور کیر اور گبر کا عدل کرنی اور فرمائی کہ ای خدا یہ عدل و سمن  
حقیقت میں کہ جو میری اختیار ہی اور جو اختیاری نہیں ہی یعنی خلیب متاخذہ کہ اس  
لئی کہ اب حضرت عائشہ کو سب سے زیادہ چاہتی اس ہی معلوم کہ جہانک ہو کی عدل ہی

تفسیر احمد میں ہے کہ اگرچہ اوسکا شوق کرو سوزی پہر بی نجاؤ کہ وال کہ ہوا ایک کو خدای ہی  
لشکر ہی تفسیر احمد میں ہے کہ وہ ان ختمہ لاند لو افوا احدی علی کل شرط ہونا معلوم  
اور اس آیت میں جیسا گیا کہ محبت قلبی میں عدل شرط نہیں کہہ کہہ عیا کہ جو بہت عیاں کہتا اوس ہی  
نہیں کہنا کیونکہ عدل یہ کہ کسی طرح ظاہر اور باطن ایک کو دوسری پر زیادہ ہونے کو کہ حضرت  
سیمون میں تخریج اور کیر اور گبر کا عدل کرنی اور فرمائی کہ ای خدا یہ عدل و سمن  
حقیقت میں کہ جو میری اختیار ہی اور جو اختیاری نہیں ہی یعنی خلیب متاخذہ کہ اس  
لئی کہ اب حضرت عائشہ کو سب سے زیادہ چاہتی اس ہی معلوم کہ جہانک ہو کی عدل ہی

تفسیر احمد میں ہے کہ اگرچہ اوسکا شوق کرو سوزی پہر بی نجاؤ کہ وال کہ ہوا ایک کو خدای ہی  
لشکر ہی تفسیر احمد میں ہے کہ وہ ان ختمہ لاند لو افوا احدی علی کل شرط ہونا معلوم  
اور اس آیت میں جیسا گیا کہ محبت قلبی میں عدل شرط نہیں کہہ کہہ عیا کہ جو بہت عیاں کہتا اوس ہی  
نہیں کہنا کیونکہ عدل یہ کہ کسی طرح ظاہر اور باطن ایک کو دوسری پر زیادہ ہونے کو کہ حضرت  
سیمون میں تخریج اور کیر اور گبر کا عدل کرنی اور فرمائی کہ ای خدا یہ عدل و سمن  
حقیقت میں کہ جو میری اختیار ہی اور جو اختیاری نہیں ہی یعنی خلیب متاخذہ کہ اس  
لئی کہ اب حضرت عائشہ کو سب سے زیادہ چاہتی اس ہی معلوم کہ جہانک ہو کی عدل ہی



د ۳۰۶۳۷  
۱۰۴۱۰۰۱۱۱  
۱۰۴۱۰۰۱۱۱

اور اکلیل میں ہے کہ محبت اور جماع میں عدل کی تکلیف نہیں ہے نیز یہ جو  
 نجاستی کہ بالکل جماع چھوڑ دی فصل ثوبت بخش دینی کا بیان **فولہ تعالیٰ**  
 وَاِنْ اَحْرَاةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهِنَّ شَوْرًا اَوْ اَعْرَاصًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا اَنْ  
 يَصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا اگر ایک عورت ذری اپنی خاوند کی لڑائی باجی بہر جانی  
 نوگناہ نہیں دو نوہ کہ کر لیں پسین کچھ صلح و تفسیر احمد میں ہے کہ بعضوں  
 کہتا ہے کہ حضرت سودہ کی طلاق کا ارادہ کیا اوسنی زاری کی رضی کی کہ مجھ کو فقط  
 کہ قیامت کو آپ کی ازواج میں شمار ہوں مینی اپنی نوبت عانتہ کو بخش تبت بر آیت  
 اوتری اس ہی معلوم کہ جو عورت اپنی سوٹ کو نوبت اپنی دی تو درست ہے کہ  
 اکثروں کی نزدیک صلح سی ہی مراد اور بعضوں کی نزدیک مراد کہ زوجہ کو  
 کچھ ہر معاف کر باسب بخش دی اور مدارک میں ہے کہ شوریسی مراد صحیح کر لی  
 اور نفقہ ندینا اور گالی دینا اور مارنا اور ہر حق بد خلقی یا اور عورت کی سبب  
 سی بات اور اس کم کرنا اور اکلیل میں ہے کہ اس ہی معلوم ہو کہ عورت کو نیا حق بخشا  
 روا ہی تو ہو با اور کچھ اور بعضوں دلیل گیری کہ عورت کو نیا حق سچا نہیں ہے  
**کتاب الرضایع فولہ تعالیٰ** وَالْوَالِدَاتُ لِرُضْعَتَيْنِ اَوْ كَلَّةٍ  
 هُنَّ تَحْلِيكُنَّ كَامِلَيْنِ لِمَنْ اَمَرَا اَنْ يَتِمَّ الرِّضَاعُ عَقْدًا اور لیا  
 والیان دودہ پلا دین اپنی لڑ کو کو دودہ بر سچ رہی گئی چکا کہ پوری کری دودہ کی مدت  
 تفسیر احمد میں ہے کہ یہ جہرام کی مستحقین ہی اور آمدت کی لٹی بی کیونکہ مادر دودہ  
 سن چھ ماہ کہ لڑ کی کی لٹی دودہ پلائی والی ذکر کہی لڑ کا اپنی ما کی پسا کی ہوا اور کئی  
 کمری دینا یا لکو نوکر لکئی ملاقتہ نہیں ہی تو ما پر واجب ہے اس رعین جو بی لکئی

اسی طرح میں نے تفسیر کی بیان میں



مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم  
لاہور

بچہ مالکی قیامت



اور دعا و سکھ طلاق نہی اور عدت نہ گزری ۱۲ من قسرا احمدی



میرہی کہ خطابا ولیاستی و پس ہی کہ اپنی نفس کو عورت نخل بہن کہ سکنی کیونکہ اگر ممکن  
ہوتا تو ولی کی روکشی کی کیا وجہ ہی اور جو اسناد نکاح کی عورت کی طرف ہی سوس لگی  
ہی کہ نکاح اذکی اذن موقوف ہی اور دوسری توجیہ صاحب مدارک کی مختار ہی  
سی اوسی کو مقدم کیا کیونکہ ہماری نزدیک عورت کی عبارت لشی نکاح ہو جانا ہی اور وہ  
ہوئی کی وجہ یہ ہی کہ جب ازواج مخاطب ہوئی اور ولی کارو کن معلوم ہوا تو عورت کی  
عبارت لشی نکاح ہونا درست ہو اور بعضوں نے کہا ہی کہ ازواج اور اولیا و تہتم کو  
خطاب ہی اور بعضوں نے کہا کہ سب آدمیوں کو خطاب ان صورت میں ازواج ہی مراد  
ایک و معنی اول و ثانی ہی اور میں کہتا ہوں کہ ازواج لاحق کو خطاب ہو سکتا ہی  
اور یہ عرایہ کہ ای ازواج لاحق عورتوں کو دیکھی بعد جو طلاق و تہتم ہو کر اولیہ پہلی  
ازواج سی نکاح کرنی کو **مفضل** غلیظہ کا بیان ہی **قوله** **تھا** **کان**  
**طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى يَتَزَوَّجَ عَکْرَةً فَإِنْ طَلَّقَهَا**  
**فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَزَوَّجَا إِنْ طَلَّاهَا إِنْ يَفْصَحَا حُدُودَ اللَّهِ**  
**ت** پہر اگر اسکو طلاق دی تو اب حلال نہیں ہو سکو وہ عورت ابی بعد جب تک  
نکاح کرے کسی غاوند سی و سی سوا ہی پہر اگر وہ شخص اسکو طلاق تب گناہ نہیں ان دونوں  
کہ پہر طہا دین اگر خیال کریں کہ شیک کریں گی اللہ کی قاعدی **ت** تفسیر میں  
کہ اگر تہتم نہ ہو تو یہ ہی کہ یہ **مفضل** الطلاق حران ہی یعنی جو انک طلاق  
یا دو تو رہی ہی اور جو بعد اسکی تیسری دی تو غلیظہ اور خلع کی طلاق دونوں کی نہیں  
معتبر نہ ہی اوسکا ذکر ان دونوں کا میں اس لٹی سی تا معلوم ہو کہ خلع ہی طلاق ہی اور  
مدارک نے کہا کہ جو کوئی حدیثہ کری کہ خلع پہر ازواج طلاق اور تہتم ہی کی ایک طہن ہی اس شخص کو

بغیر مستفسر  
احد کا ہی  
میرہی کہ خطابا ولیاستی و پس ہی کہ اپنی نفس کو عورت نخل بہن کہ سکنی کیونکہ اگر ممکن  
ہوتا تو ولی کی روکشی کی کیا وجہ ہی اور جو اسناد نکاح کی عورت کی طرف ہی سوس لگی  
ہی کہ نکاح اذکی اذن موقوف ہی اور دوسری توجیہ صاحب مدارک کی مختار ہی  
سی اوسی کو مقدم کیا کیونکہ ہماری نزدیک عورت کی عبارت لشی نکاح ہو جانا ہی اور وہ  
ہوئی کی وجہ یہ ہی کہ جب ازواج مخاطب ہوئی اور ولی کارو کن معلوم ہوا تو عورت کی  
عبارت لشی نکاح ہونا درست ہو اور بعضوں نے کہا ہی کہ ازواج اور اولیا و تہتم کو  
خطاب ہی اور بعضوں نے کہا کہ سب آدمیوں کو خطاب ان صورت میں ازواج ہی مراد  
ایک و معنی اول و ثانی ہی اور میں کہتا ہوں کہ ازواج لاحق کو خطاب ہو سکتا ہی  
اور یہ عرایہ کہ ای ازواج لاحق عورتوں کو دیکھی بعد جو طلاق و تہتم ہو کر اولیہ پہلی  
ازواج سی نکاح کرنی کو **مفضل** غلیظہ کا بیان ہی **قوله** **تھا** **کان**  
**طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى يَتَزَوَّجَ عَکْرَةً فَإِنْ طَلَّقَهَا**  
**فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَزَوَّجَا إِنْ طَلَّاهَا إِنْ يَفْصَحَا حُدُودَ اللَّهِ**  
**ت** پہر اگر اسکو طلاق دی تو اب حلال نہیں ہو سکو وہ عورت ابی بعد جب تک  
نکاح کرے کسی غاوند سی و سی سوا ہی پہر اگر وہ شخص اسکو طلاق تب گناہ نہیں ان دونوں  
کہ پہر طہا دین اگر خیال کریں کہ شیک کریں گی اللہ کی قاعدی **ت** تفسیر میں  
کہ اگر تہتم نہ ہو تو یہ ہی کہ یہ **مفضل** الطلاق حران ہی یعنی جو انک طلاق  
یا دو تو رہی ہی اور جو بعد اسکی تیسری دی تو غلیظہ اور خلع کی طلاق دونوں کی نہیں  
معتبر نہ ہی اوسکا ذکر ان دونوں کا میں اس لٹی سی تا معلوم ہو کہ خلع ہی طلاق ہی اور  
مدارک نے کہا کہ جو کوئی حدیثہ کری کہ خلع پہر ازواج طلاق اور تہتم ہی کی ایک طہن ہی اس شخص کو

میرہی کہ خطابا ولیاستی و پس ہی کہ اپنی نفس کو عورت نخل بہن کہ سکنی کیونکہ اگر ممکن  
ہوتا تو ولی کی روکشی کی کیا وجہ ہی اور جو اسناد نکاح کی عورت کی طرف ہی سوس لگی  
ہی کہ نکاح اذکی اذن موقوف ہی اور دوسری توجیہ صاحب مدارک کی مختار ہی  
سی اوسی کو مقدم کیا کیونکہ ہماری نزدیک عورت کی عبارت لشی نکاح ہو جانا ہی اور وہ  
ہوئی کی وجہ یہ ہی کہ جب ازواج مخاطب ہوئی اور ولی کارو کن معلوم ہوا تو عورت کی  
عبارت لشی نکاح ہونا درست ہو اور بعضوں نے کہا ہی کہ ازواج اور اولیا و تہتم کو  
خطاب ہی اور بعضوں نے کہا کہ سب آدمیوں کو خطاب ان صورت میں ازواج ہی مراد  
ایک و معنی اول و ثانی ہی اور میں کہتا ہوں کہ ازواج لاحق کو خطاب ہو سکتا ہی  
اور یہ عرایہ کہ ای ازواج لاحق عورتوں کو دیکھی بعد جو طلاق و تہتم ہو کر اولیہ پہلی  
ازواج سی نکاح کرنی کو **مفضل** غلیظہ کا بیان ہی **قوله** **تھا** **کان**  
**طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى يَتَزَوَّجَ عَکْرَةً فَإِنْ طَلَّقَهَا**  
**فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَزَوَّجَا إِنْ طَلَّاهَا إِنْ يَفْصَحَا حُدُودَ اللَّهِ**  
**ت** پہر اگر اسکو طلاق دی تو اب حلال نہیں ہو سکو وہ عورت ابی بعد جب تک  
نکاح کرے کسی غاوند سی و سی سوا ہی پہر اگر وہ شخص اسکو طلاق تب گناہ نہیں ان دونوں  
کہ پہر طہا دین اگر خیال کریں کہ شیک کریں گی اللہ کی قاعدی **ت** تفسیر میں  
کہ اگر تہتم نہ ہو تو یہ ہی کہ یہ **مفضل** الطلاق حران ہی یعنی جو انک طلاق  
یا دو تو رہی ہی اور جو بعد اسکی تیسری دی تو غلیظہ اور خلع کی طلاق دونوں کی نہیں  
معتبر نہ ہی اوسکا ذکر ان دونوں کا میں اس لٹی سی تا معلوم ہو کہ خلع ہی طلاق ہی اور  
مدارک نے کہا کہ جو کوئی حدیثہ کری کہ خلع پہر ازواج طلاق اور تہتم ہی کی ایک طہن ہی اس شخص کو



ف ای ہنسی کہ وہی اپنی عورتوں کو اگر تم چاہتیاں دنیا کا جینا اور یہاں کی رونق تو  
 آج کچھ فائدہ دون تمکو اور نصیب کروں پہلی طرح سی را اگر تم سوچا ہستیاں اللہ کو اور اسکی سوا کو  
 اور پہلی گھر کو تو اسکر کہنے چہوڑا اوکو جو تم میں نیکی پرین ایک بڑا فایده صریح القرآن ہے کہ  
 کہ حضرت کی اطلاع فی دیکھا کہ لوگ آسودہ ہونی چاہا کہ ہم ہی آسودہ ہوں بعضوں فی حال  
 کی حضرت قسم کہاں کہ ایک مہینی گھر میں وں پہر مہینی کی بعد یہاں اور حضرت گھر میں آئی  
 ہول حضرت عائشہ سی کہا او ہوں اسکر رسول کی مرضی اختیار پہر ہی طرح سی اور تفسیر احمد میں  
 کہ اس سی معلوم ہوا کہ جب عت محضہ اپنی زوج کو اختیار کر تو مطلقہ نہیں ہونی حضرت عائشہ کی نقل  
 سی کہ حضرت کے ہکو اختیار نہ ہا مہینی حضرت کو اختیار کیا اور حضرت اسکو طلاق نہیں جانا بخلا  
 زہد اور حسن اور مالک اور حضرت علی ایک وایتہ کی کہ او کی نزدیک ایک طلاق رجعی ہونی  
 اور جو اپنی نفس کو اختیار کر ی ایک طلاق بائنہ ہونی اور ہماری اور شافعی کی نزدیک  
 اگر اپنی زوج کو اختیار کر نہیں فی مگر اسی صورتیں کہ جب اپنی طلاق کو اختیار کر رہا نزدیک  
 ہوگی اور شافعی کی نزدیک رجعی اور سنہ کا ذکر دو وجہوں سے کیا وہ مدعو کہ تو شافعی کے ہجرت  
 ہی اور ہر مقرر نہیں و احب فصل طلاق بدعی کا بیان **قوله تعالى**  
**الَّتِي إِذَا طَلَّقُوا النِّسَاءَ طَلَّقُوهُنَّ إِعْدَتهن** ف ای ہنسی جب تم طلاق  
 دو عورتوں کو اوکو طلاق دو او کی عدت پر ف تفسیر احمد میں کہ اس آیت سی معلوم ہوا  
 کہ حیض میں و ہنسی بدعت آواز اس ظہر میں ہی کہ حیض میں طعی ہونی ہو اس لئی کہ طلاق  
 ہن بعد طہن کی معنی یہ ہیں کہ اوکو طلاق دو جس حال میں کہ پیشی نہ کریں عدت کو  
 یہ صورت نہیں مگر اس ظہر میں طعی ہونی ہو اس لئی کہ عدت کی مدت میں حیض میں جو حیض  
 دسی عدت پوری نہیں ہو سکتی کیونکہ اگر طلاق والی حیض کو عدت میں گنتی نہیں حیض میں

صریح شافعی کی یہ صورتیں کہ طلاق بدعی کی بیان میں

عدت پہنچی ہو



اور اگر مکیمن تو تین حیض سی زیادہ ہی اور جو اوس مہینہ کہ وطنی ہوئی طلاق ہی سے  
 عدت پوری نہیں ہوئی کہونکہ مذہب ہی کہ مطلقہ اگر حامل ہی تو حمل کی عدت جاسی اور  
 غیر حاملہ ہی تو اوس صورت <sup>مطلقہ</sup> معلقہ نہ معتدہ خاوند اور اکیل میں ہی بخاری اور  
 مسلم ہی کہ فطلقوہن بعد اھن کی تفسیر حضرت اسطرح کی ہی کہ طلاق نفی میں طہر  
 کہ وطنی ہنوی ہو اور مسلم کہ حضرت بڑا ہی فطلقوہن قبل عدتھن اور ابن ہند  
 کہا کہ اسندی فی اس آیت سی طلاق مباح کی **باب الرجعة قوله**  
**تعالیٰ وَلَوْ لَمْ يَنْكِحَا أَحَدٌ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا**  
**ت** اور انکی خاوندون کو پہنچا ہی بہیر لینا اونکا اتنی دیر میں اگر جاسی صلح کرنی  
**ن** یہ مگر اپنی آیت برص کا کہ ضمیر راجع ہی مطلقات کیطرت اور ذالک کا مشا علیہ  
 آثارم عدت ہی اور احق بر دھن کی آیت معنی ہیں کہ جن عورتوں کو ازواج طلاق  
 رجعی دین اور پھر ایام عدہ میں رجوع کرن اور عورتوں کو رجعت انکار ہو  
 تو واجب کہ ازواج کی قول کو عورتوں کی قول اختیار کرن ازواج میں  
 عورتوں سی اور یہ مدعا ہی کہ عورتوں کو رجعت میں حق ہی تفسیر احمدی ہیں  
 کہ اس آیت سی معلوم ہوا کہ طلاق رجعی سی وطنی حرام نہیں ہوئی کہونکہ  
 اسندی طلاق دہی واکو ازواج نام رکھا اگر چه احتمال ہی کہ نام باعتبار ما  
 کان کی ہو اس صورت میں دہی فعلی پر جو قائل ہیں کہ رجعت قول ہی ہی فی  
 نہ وطنی سی اور آیت مطلق ہی استہاد کی قیدی اس سی بوجھا گیا کہ رجعت میں  
 کو اہلانا واجب نہیں ہی جیسا کہ مذہب مالک کا اور شافعی کا ہی ایک  
 قول میں غایتہ درجہ یہ کہ مستحب ہی **باب الا بلاء قوله تعالیٰ**

بقول کی بار عورتوں کو رجعت کی بیان ہیں



**قوله تعالى** لِّلَّذِينَ يُولُونَ مِنَ نِسَاءِهِمْ ثَلَاثُ فَوَاقٍ فَاِنْ طَلَّاقٌ فَاِنْ طَلَّاقٌ فَاِنْ طَلَّاقٌ فَاِنْ طَلَّاقٌ  
**اللہ سمیع علیہ** **ف** جو لوگ قسم کھا کہتی ہیں اپنی عورتوں سے اور کو فرمت  
 چار مہینے پہ اگر مل گئی تو اللہ بخشنی والا مہربان اگر ٹھہرا یا رخصت کرنا تو اللہ سنا  
**جانتا** **ف** موضح القرآن میں ہے کہ جسنی قسم کھائی کہ اپنی عورت سے بچا  
 تو چار مہینے میں جاوی اور قسم کی کفارہ دینے پر طلاق پھر کی اور تیسرے  
 ہی کہ ایلا قسم کو کہتی ہیں اوس مدت میں زوج کو زوجہ سی صحبت منع **ف**  
 اور من نساھو سی معلوم ہوا کہ نوڈیسی ایلا رواہین کیونکہ نسا کا مملو کا  
 پر طلاق نہیں اور صاحب ہدایہ فی تصریح کی کہ مطلقہ بابت ایلا نہیں ہی کیونکہ  
 وہ نسا نہیں ہی اور مطلقہ رجعیہ سی ہی کیونکہ اوس میں زوجہ بانی جاتی ہی وہ  
 نسا میں داخل ہی اور فان فاع و امین ایلا کی حکم کا بیان یعنی جو رجوع کری اور تین  
 اور جائز ہو کفارہ دی اللہ بخشنی والا ہی **ف** اور وان عزموا الطلاق  
 سی یہ مراد کہ جو ارادہ طلاق کا کری اور عانت نہ ہو تو مدت کی بانی ہی طلاق  
 ہوئی ہی یہ ہماری نزدیکی ہی اور شافعی کہتی ہیں کہ فان فاع و اولی عزموا  
 الطلاق دو نو متعلق ہیں بعد مضي المدة کی یعنی چار مہینے کی بعد عورت پہ  
 واجب ہی کہ وطی کا یا طلاق کا مطالبہ کری جو وطی کی طرف رجوع کیا کفارہ  
 واجب ہی اور جو ارادہ طلاق کا کیا تو طلاق اور جو دو نوی بارہ ہی تو قاضی کو  
 تفویض کر دینا واجب یہ توجیہ گو ظاہر میں خوب ہی پر ہمارے عا کو قرۃ خان فاع و  
 فہن کہ عبد اللہ سی ہی نائید کرتی ہیں اس صورت میں وان عزموا الطلاق معنی

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

کہ جو اس مدت میں جمع کرے تو اس کی گدائی کی بعد طلاق **باب الخلع**

**قوله تعالى** وَلَا يَحِلُّ لَكَؤَانٍ تَأْخُذُ وَاحًا اَلَيْسَ مَوْحٍ نَّهِيًا اَلَا

اِنْ مِّنْ حَا فَا اَلَا يُعْتَا حُدُّ وَكَ اَللّٰهُ مَانَ خَصْمٌ اَلَا يُفْعَا حُدُّ وَ اَللّٰهُ

فَلَا جَاحٍ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ **ت** اور مذکور وہ ہیں کہ لے

کچھ اپنا دیا جو عورتوں کو گروہ کہ وہ تو دیرین کہ نہ ہیک کہیں گی فاعدی اللہ کی

پھر اگر تم لوگ ڈرو کہ وہ نہ ہیک کہیں گی فاعدی اللہ کی تو گناہ و نویر ہیں

جو بدلا دی کہ جو عورت (۱) مدعا آئے کہ یہ ہے کہ جو عورت ہر دیا اس کا

پھر لے لیا کہیں تک رو نہیں ہی اگر جب ڈر ہو کہ وہ عورتی موافقت ہوگی مثلاً

عورت بد خوئی یا ترک ادب کری یا ناحق خاوند ماری یا کالی دی اس صورت

میں جو عورت کچھ مال دیکر خاوندی ہی جان چہرہ او کو گناہ نہیں اسکو منع

میں خلع کہتی ہیں اور خلع طلاق بائن ہوتی ہی اور شرط ہی کہ خلع کی لفظ مذکور

ہو اس طرح کہ زوج کہی یعنی تجھسی خلع کیا ہزار روپیہ پر اور زوجہ فی قول کیا

یا زوجہ کہی کہ تو اتنی بر تجھسی خلع کر اور اوسنی قول کیا اور لفظ مذکور

نہو تو خلع نہیں ہی بلکہ طلاق علی المال ہی اور خلع حاجت کی وقت

درست ہی اوسیر کہ ہر من دمی جاوین اور باقی اوسکی حکم قصہ میں مفصل ہیں

اور اختلاف ہی کہ خلع فسخ ہی یا طلاق شافعی کی قول قدیم میں

اور ابن عمر اور ابن عباس کی قول میں فسخ ہی اور ہماری نزدیک اور

شافعی کی قول جدید میں طلاق ہی اور خلاف اکثر یہ ہی کہ ہماری

تزدیک خلع کی بعد طلاق ہوتی ہی اور شافعی کی نزدیک نہیں اور کل میں

بنا دیا گیا ہے  
اور اس کے لئے  
اس کی بدلتی ہے  
نہایت فی طلاق  
دی اور اس کے  
حضرت فی عین  
قول کی ابتدا  
کی لای دی  
سوائ طلاق  
بلکہ منظور  
حضرت فی عین  
ایمان تو یہ ہے  
دی ہی کہ لای  
بلکہ اور لای  
حضرت دانتو  
شیخ کیا اور خلع  
تزدیک

شیخ کیا اور خلع  
تزدیک

[illegible]

نفس احمدی ۱۱  
بنت ہو ۱۱ من  
طلاق یا ایلاکی  
فوقاً یا ایلاکی  
جسری مری مری  
اور جو کی

اور رقبہ یعنی بردہ عام ہی مومن ہو یا کافر کیونکہ وہ مطلق ہی درجہ کی حق میں ملتا  
 اسی اطلاق پر جاری بنائی اور شافعی خاص کرتی ہیں کہ کیونکہ قیاس کیا اور سکو  
 قیل کی محارہ پر مومن قبل ان بیٹا کا معلوم ہوا کہ وطنی اور بوسہ و رکنا رکھارہ کی پر  
 حرام ہی ہمارا مذہب ہی اور بعضی کہتے ہیں کہ فقط وطنی حرام اور بوسہ غیر نہیں کیونکہ تمام اس  
 جماع ہی اور رقبہ کی بنائی ہی لک کی دیک یہ مراد کہ نہ بردہ پا و اور نہ اسی قیمت کہ اوپر  
 مولیٰ کی جو بردہ پا و آزاد کری گو خدمت کی حاجت کہتا ہو اور جو بردہ نہ ہو تو اگر  
 قیمت یا ویل لیکر آزاد کری گو نفقہ کی حاجت اور اگر قیمت ہی نہ پا و تو روزہ  
 اور شافعی کہتی ہیں کہ مراد یہ کہ نہ پا و بردہ یا او کی قیمت اصل جی جو بردہ پا یا  
 پر خدمت کی حاجت یا قیمت یا ویل پر نفقہ کی حاجت او سکو وہ چاہی اور تم  
 کہتی ہیں کہ مراد یہ کہ پا و بردہ یعنی خواہ حاجت اصلی ہی اصل ہو یا نہ جو بردہ ہو  
 گو خدمت کی حاجت ہو آزاد کری یا قیمت ہو تو بردہ مولیٰ کو گو وہ قیمت حاجت  
 اصلی ہی اصل ہو بلکہ روزہ رکھے قیل کی تائید ہی کہ بعد اسکی اسٹہ کفارہ کو کھانا کھلا  
 رکھا اور کھانا کھلا نہ دینا ترک نہیں کیا اس معلوم ہوا بردہ بنائیں یعنی مراد نہ قیمت  
 او کی کیونکہ قیمت کا اعتبار ہوتا اور کھانا سوا لیکو قدرت مقدم تو بجای اطلاق  
 شرعہ و زمانا اور صدائیں معلوم ہوا کہ تابع شرط اور تابع اوی کہتی ہیں کہ دوسری  
 مابین او ہوا پنج دن کے چھ روزہ نہیں ہوتا ہو اور انکی درمیان افطار کر کے بعد  
 عذری لہر جو بعد افطار کیا بالا اتفاق ہتیاف اور جو بعد کیا تو ہمارے مال ہتیاف  
 او میں قیل ان بیٹا کا کی یہ معنی ہیں کہ روزہ جماع اور بوسہ وغیرہ مقدم اور بعض  
 فقط جماع پر مقدم کیا معلوم ہوا کہ روزہ میں ہی نہ کیونکہ وہ مہینی کی روزی تقدم

مستحق است که در این کتاب  
 و در این کتاب و در این کتاب  
 و در این کتاب و در این کتاب  
 و در این کتاب و در این کتاب

علی اس شرطین و اولی شرطین است که می بین که اصل صوم کی طاعت نکرده یا  
 اصل صوم بر قافز و بر پیرایا می تالیع کی طاعت نبین می نو و حب بی که سیه  
 کو کله ای هر ایک نصف صاع گیهون یا ایک صاع جو یا سوکلی می و اطعام کی صورتین  
 کا بتونا هماری نزدیک شرط نبین می کیونکه دوس قیدی طاعت می مطلق اینی طاعتین بهمانی  
 ایک حد نبین و در شافعی کی نزدیک شرط و در صاحب شاف و در مدارک کی کهانی که چون ظاهر  
 باز را عجز نکو چاهمی که مدفعه کرنی و در قاضی کو چاهمی که کھار که لسی جبر کرنی و در قاضی  
 من بی که ان آبتونی هست سکه معلوم هونی ظهار کا حکم اور او سکا کبیره پونا اور خاص نا ظهار کا حکم  
 پرا در کھار و عود کی صورتین و مالک فی من سنه کھوشی لیل بکری که سر سبی ظهار پونی  
 کیونکه ده نسا من اصل بی اور بعضون ظهار آبی لیل بکری بی که ظهار فقط و سبقت هونی  
 که خاص بی نشید می و در فقط ماکي سابه نشید می جذات اور محارم رضاعی بی سب  
 اور بعضون فی کها که زوجه کی ظهار کو حکم نبین کیونکه مرد کو خاص بی اور والدین کی  
 عموم سی دلیل بکری گئی که عید کی بی ظهار هونی بی اور ربی او سر و حجر و ظهار کفار  
 جاستانی عود کا اعتبار نبین کر **بَابُ الْعَانَ وَالْعَوْدِ**  
 اَرْوَجُهُمْ وَلَوْ كُنْهُمْ شُهَدَاءُ اَوْ لَا اَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ اَحَدٍ اَرْبَعُ شَهَادَاتٍ  
 بِاللَّهِ اِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ اَلْاَمْسَةَ اَنْ لَعْنَتُ اللّٰهُ عَلَيْهِ اِنْ كَانَ  
 مِنَ الْكَافِرِيْنَ وَبَدَّلَتْ عَنْهَا الْعَدَالُ اِنْ تَشْهَدُ اَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللّٰهِ  
 اَنْهُ لَمِنَ الْكَافِرِيْنَ اَلْاَمْسَةَ اِنْ غَضِبَ اللّٰهُ اَنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِيْنَ  
 ورجوع عیب لگا وین اینی جور و وکلو اور شاہ ہون کی پانی ای بی جان تو سی جیسوی کہ  
 ارگو ہی دیوی سدی نام کی مقرر شخص سچا بی و پانچون بار یہ کہ لکھی ہٹکار ہوں شخص

و اصل کی کرب  
 و زنی کی کرب  
 قبل ہون جو کرب  
 اسبت و کرب  
 و تبی کرب  
 ہونا اور کرب  
 نکوی کا کرب  
 مقدم ہونا یہ  
 ہستی اور کرب  
 کہتی ہیں کہ کرب  
 و دیگران کا کرب  
 کی میں ایک مقدم  
 علی اس سب  
 خالی ہونا سب  
 کی تصور میں  
 کل کا مقدم علی

و در این کتاب و در این کتاب  
 و در این کتاب و در این کتاب  
 و در این کتاب و در این کتاب  
 و در این کتاب و در این کتاب

کر دے جو چوٹا اور عورت سی ہی ہے مار ہوں کہ گویا ہی چار کو ایسا لٹکے کی نام مقرر وہ شخص  
 جو نہا ہی دریا بچوین کہ اللہ کا غضب آدمی سے رت پر اگر وہ شخص **تجاف** تفسیر  
 ہی کہ یہ آئے لعان بیاہن اور لعان حکم اس طرح ہے جو ایک دنی اپنی جو رد کو عیب  
 زنا کا تو اگر دو شہادت کی اہل ہیں اور عورت لعان ہی تو مرد پر واجب کہ لعان  
 کری اور جو منکر ہو تو قید کر او سوقت تک کہ یا لعان کری یا انکو جہنم کا واجب ایک جہنم  
 تہ قذف کی حد اور سیر جبار ہو واجب لعان کا ارادہ کر لی جابر مرتبہ کہی کہ سبھی  
 عیب لگا یا زنا کا اپنی عورت کو او سبب قسم ہی خدا کی کہ سچا ہوں اور یا بچوین مرتبہ کہی  
 کہ خدا کی لعنت مجھ پر جو چوٹا ہوں اس کہنی سی قذف کی حد اور سیر نہیں یعنی پھر کو  
 لعان کرنا ضرور جو انکار کری تو قید رہی او سوقت تک کہ یا خاوند کو سچا جانی ہر  
 صورت میں زنا کی حد اور سیر ہوگی یا لعان کری اور لعان میں ہی پر مرتبہ کہی کہ قسم ہی  
 خدا کی خاوند عیب لگا نہیں جو نہا ہی اور یا بچوین مرتبہ کہی کہ جو وہ سچا ہو مجھ پر غضب  
 اللہ کا ہی اس کہنی سی او سیر حد زنا کی نہیں یعنی ہر دونوں کی درمیان فرقت ہو  
 ہی بچر دو دو ٹوکی زفر کی نزدیک اور شافعی کی نزدیک زوج کی لعان سی  
 اور یہ فرقہ ان دونوں اور ابو یوسف اور حسن بن زباید کی نزدیک سب ہی پھر  
 مرد کو کہی حلال نہیں یعنی اور ابو حنیفہ اور محمد کی نزدیک قاضی کی حد اگر نہی  
 فرقت ہوئی ہی یہ قاضی کی تفریق طلاق بائنہ ہی پھر جو مردنی آپ کو جہنم یا  
 تو حد مارا جائیگا اور عورت پر ہمت کی دور حد مارا گیا یا عورت کی  
 زنا کیا اور حد داری گئی تو نکاح حلال ہی کیونکہ اب لعان کی اہل نہیں  
 اور جو مرد عیب لگا تو اپنی عورت کو کہ یہ لڑکا میرا نہیں قاضی تفریق کری





تو اگر اس طہر کو عدہ میں حساب کریں جیسی کہ شافعی کرتی ہیں تو عدہ یکبارہ پر دو سو تیرہ  
 ہی اور اگر حساب نہ کریں یکبارہ پر تین ہی و تصور تین خاص کا عمل جائز ہی اور جب طہر  
 حیض مراد نہیں اور طلاق جو طہر میں عدت میں حصہ لیتی ہے تو کم نہ زیادہ کھیل میں  
 کہ اس ہی معلوم ہو کہ مسئلہ انکو خواد جیسی ہی ہو یا بائیسہ سی بشرط دخول کی عدت  
 واجب ہی اور مستحاضہ میں داخل ہی جو میں ابو الفرس نے کہا کہ میری نزدیک پر  
 محل ص لا کیہ عام ہی شہادت فرج کو بکارت ہو یا شوہر یا عیب ہو کہ نہ کہ سب کو  
 ارحام میں العدہ پیدا کیا فصل بیوہ کی عدت کا بیان ہی **قوله**  
**وَاللَّائِي يَؤْتُونَ مَتْنًا وَبَنَاتٍ أَرْزَأْنَ وَأَجَابَهُنَّ بِالْقِسْمَيْنِ أَمَّ**  
**أَشْهُنَّ وَكُنَّ إِذَا أَلْبَسْنَ جَنَّتْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ**  
**فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ يُمَازِعُكُمْ خَيْرٌ مِنْ**  
 اور جو لوگ عرجا دیں تم میں رہو جو جاویں عورتیں وہ انتظار کرو اوین اسی میں جا  
 مہینی اور دس دن یہ جہیز چکیں اسی عہد کو تو تم پر نہیں گناہ جو وہ اپنی حین کریں  
 موافق دستور کی اور اللہ کو تمہاری کام کی خبر ہی **ف** تفسیر احمد میں ہی کتاب  
 اصول سی کہ آیہ اول کہ احوال اچھیں ان بیعت چھیں مقتضی ہی کہ عدت حامل  
 وضع حل سی ہی ہو ہو یا مسئلہ اور یہ مقتضی ہی کہ بیوہ کی عدت چار مہینے دس اشہان  
 خواہ حامل ہو خواہ غیر حامل اور جو حامل کہ غیر بیوہ کی ہی اسکی عدت وضع تک تھا  
 اور بیوہ غیر حامل کی عدت چار مہینے دس اشہان پر حامل بیوہ کی اب میں نو مہینے چار اشہان  
 ابن مسعود کا مذہب ہے کہ سورہ طلاق کی آیہ بعد از سورہ بقرہ کی آخری تو جس صورت میں  
 بیوہ حامل ہو تو عدت اسکی وضع تک ہی اس میں جہا گیا کہ یہ آیہ نسخ ہی آیہ طلاق

بیوہ کی چار مہینے دس اشہان کی عدت کا بیان مان



بقدر تشرول دو ہونگی اور علی اور ابن عباس سے دیکھئے کہ دو عدوتیں سی بہت ہو وہ  
 جاسی مثلاً وضع حل جابر مہینی اور سائن کی پیشتر ہی عدت چار مہینی اس ات دین  
 اور جو بعد ہی تو وضع حل عدت ہے تا دو نو آئو نکاح عمل ہو اور عموم لفظ مقتضی ہی  
 کہ حرہ اور مست کی عدت برابر ہو لہذا می عمیہ حامل کی و مہینی پانچ رات دن کی  
 اور پادہ سی ہی کہ غیر فرمانی ہیں کہ جو عورت فی وضع کیا اور خاوند چارہ برعدت  
 ہو چکی ہو سکی اور کی ساتھ شادی درست ہے اور یہ مدت اس ہی کہ ایک چار مہینی ہو  
 پورا ہو تا جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہی اور دس دن پادہ ہوئی تو لڑکا ظاہر ہو اور  
 مسلمہ اور کاتبہ اس حد میں چار روز تک برابر ہی اور جیسی یہ آیہ طلاق کی آئی ہے بقدر  
 ستون آیتوں کی منوع ہی سی ہی آیہ والذین یتوفون منکم و یدعون ازواجہن  
 کاذبوا حصہ من ما علی الھول غیر اخراج کی منوع ہی کیونکہ یہ مقتضی ہی کہ ایک سال  
 پور عیادت اور نفقہ و سکی ہی وصیت و حب ہی سال کی عدت امر بقدر اشہر عشر مہینی  
 ہوئی گو تلاوت میں مقدم پر تزل میں مؤخر اور نفقہ کی وصیت آیہ میراث سی کہ عورت کو  
 جو تہائی حصہ ہی حبشہ کی ولد ہو اور اہوان حصہ ہی حبشہ ہو اور سکی ہی تہائی ایک  
 ناسبہ نہیں ہی **و قولہ تعالیٰ ولا جناح علیکم فیما عرضتم بہ**  
**مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ اَوْ اَنْ تَنْكِحُوهُنَّ عَلَیْكُمْ عَلَیْہِمْ**  
**بَسْتَدْرِکُوْهُنَّ وَلٰكِنْ لَا تَوَاعِدُوْهُنَّ سِرًّا اَوْ اَنْ تَقُولُوْا قَوْلًا مَّعْرُوفًا**  
**وَلَا تَعْرِضُوْا عَقَدًا لِّلنِّكَاحِ حَتّٰی يَكْتُمَ الْكِتَابُ اَجَلَهُ**  
 اور گناہ نہیں تم پر جو پردہ میں کہو پیغام نکاح کا عورت کو یا جیسا کہ ہوائی و معلن ہو ہی  
 اللہ کو کہ تم البتہ اوستا زبان کر و گی لیکن حسن کر کہ ہوائی حب کر مگر ہی کہ کہ دو ایک بات

اسی طرح اور ابن عباس سے دیکھئے کہ دو عدوتیں سی بہت ہو وہ  
 جاسی مثلاً وضع حل جابر مہینی اور سائن کی پیشتر ہی عدت چار مہینی اس ات دین  
 اور جو بعد ہی تو وضع حل عدت ہے تا دو نو آئو نکاح عمل ہو اور عموم لفظ مقتضی ہی  
 کہ حرہ اور مست کی عدت برابر ہو لہذا می عمیہ حامل کی و مہینی پانچ رات دن کی  
 اور پادہ سی ہی کہ غیر فرمانی ہیں کہ جو عورت فی وضع کیا اور خاوند چارہ برعدت  
 ہو چکی ہو سکی اور کی ساتھ شادی درست ہے اور یہ مدت اس ہی کہ ایک چار مہینی ہو  
 پورا ہو تا جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہی اور دس دن پادہ ہوئی تو لڑکا ظاہر ہو اور  
 مسلمہ اور کاتبہ اس حد میں چار روز تک برابر ہی اور جیسی یہ آیہ طلاق کی آئی ہے بقدر  
 ستون آیتوں کی منوع ہی سی ہی آیہ والذین یتوفون منکم و یدعون ازواجہن  
 کاذبوا حصہ من ما علی الھول غیر اخراج کی منوع ہی کیونکہ یہ مقتضی ہی کہ ایک سال  
 پور عیادت اور نفقہ و سکی ہی وصیت و حب ہی سال کی عدت امر بقدر اشہر عشر مہینی  
 ہوئی گو تلاوت میں مقدم پر تزل میں مؤخر اور نفقہ کی وصیت آیہ میراث سی کہ عورت کو  
 جو تہائی حصہ ہی حبشہ کی ولد ہو اور اہوان حصہ ہی حبشہ ہو اور سکی ہی تہائی ایک  
 ناسبہ نہیں ہی **و قولہ تعالیٰ ولا جناح علیکم فیما عرضتم بہ**  
**مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ اَوْ اَنْ تَنْكِحُوهُنَّ عَلَیْكُمْ عَلَیْہِمْ**  
**بَسْتَدْرِکُوْهُنَّ وَلٰكِنْ لَا تَوَاعِدُوْهُنَّ سِرًّا اَوْ اَنْ تَقُولُوْا قَوْلًا مَّعْرُوفًا**  
**وَلَا تَعْرِضُوْا عَقَدًا لِّلنِّكَاحِ حَتّٰی يَكْتُمَ الْكِتَابُ اَجَلَهُ**  
 اور گناہ نہیں تم پر جو پردہ میں کہو پیغام نکاح کا عورت کو یا جیسا کہ ہوائی و معلن ہو ہی  
 اللہ کو کہ تم البتہ اوستا زبان کر و گی لیکن حسن کر کہ ہوائی حب کر مگر ہی کہ کہ دو ایک بات



منہ اور صحت کی برتری

جو اس صورت میں  
 پہلے ہی اس میں  
 داخل ہو جائے گا  
 سال کی آمد میں  
 اس بات کی غرض سے  
 معلوم ہو کر  
 کی گئی ہے  
 ہی اسکو اختیار  
 من نفسیہ احمدی  
 موضع القرائین  
 ہی نفسیہ احمدی  
 مردود ہوئی  
 اگر اسکا  
 آدمی اگر  
 قلوب ہی  
 قلوب ہی



در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است  
در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است  
در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است  
در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است  
در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است

ببینیم بونی اورا وسکا نفقه واجب بینین اور تر کہ بینین ملنا جاس مانہ میں کوئی حکم  
 بنیا کر قائم مقام اپنا کر وارث کر تائی یہ حقیقت میں ارث کا طریق نہیں ہی بلکہ یہ  
 کا طریق ہی جو کہنی دعوی کیا کہ مثلاً زید میرا بیٹا ہی اور زید مجهول النسب ہی ہی  
 اور اس چوٹا قوسب ثابت ہو گا اور مجهول النسب ہو یا چوٹا نہ ہو قوسب ثابت نہیں  
 ہوتا اور جو ایک غلام کو کہ چوٹا تھا کہ میرا بیٹا وہ بالاتفاق آزاد ہوتا اور جو بڑا تھا تو حقیقتہ  
 کی نزدیکی آزاد اور صاحبین کی نزدیکی نہیں **قوله تعالیٰ** وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ  
 وَكِسْفُهُنَّ بِلَا مَعْرِفَةٍ **ف** اور لڑکی والی پر ہی کہانا اور بیٹا اور کا وسور **ف**  
 تفسیر احمد میں ہی کہ اس سے معلوم ہوا کہ نسب پاک طیر ثابت ہوتا **قوله تعالیٰ**  
**وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنَ الْوَالِدَانِ** **ف** اور لڑکی والیان دودہ پلا دین ایسی  
**ف** اکیل میں کہی اس سے معلوم ہوا کہ ماستر وارث ہی حضانت کی لئی کہو کہ جس  
 طرح کی کو مرضعہ کی حاجت ہوتی ویسی ہی حضانت والی کی **باب النفقة**  
**وَالنِّسْوَةُ قَوْلُهُ تَعَالَىٰ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْفُهُنَّ بِلَا مَعْرِفَةٍ**  
**لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا نَفْسَهَا وَلَا نَفْسٌ إِلَّا نَفْسَهَا وَلَا تَنْفَرُ إِلَّا نَفْسَهَا وَلَا تَنْفَرُ إِلَّا نَفْسَهَا**  
**وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ** **ف** اور لڑکی والی پر ہی کہانا اور بیٹا اور کا  
 موافق دستور کی تکلیف نہیں کسی شخص کو مگر جو اسکی کنجاش ہی نہ ضرر جاسی ماننی اولاد  
 کا نہ لڑکی والا اپنی اولاد کا اور وارث پر ہی ہی ذمہ ہی **ف** تفسیر احمد میں کہ جو  
 نفقہ اور کسوت عورت کا مرد پر اس سے ہی کہ وہ اسکی زوجہ ہی تو والدات سے عام  
 مراد ہی مطلقہ متعین ہو یا غیر مطلقہ اس صورت میں بیان ہی کہ زوجہ کا نفقہ اور  
 مرد پر واجب ہی بغیر اصراف اور کمی کی **ف** اور فخر الاسلام بردوی فی اشارہ

مطلقہ اور متعین  
 عت اولیٰ جابر  
 کہو کہ کو دودہ پلا  
 کی کو کسی نہیں  
 جائز ہی کہ اس وقت  
 کہ مطلقہ ہو اور  
 گزری ہو یا زوج  
 کا لڑکا اور بی بی  
 ہی ہو یا حال  
 باپ پر لڑکی  
 دودہ پلا یا غیر  
 ہی اور دودہ پلا  
 نہ مانے یا  
 کہ جو اسکی  
 کہ جو اسکی  
 کہ جو اسکی  
 کہ جو اسکی  
 کہ جو اسکی

در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است  
 در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است  
 در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است  
 در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است  
 در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است







[illegible][illegible]

کین جس غمناکی فوری  
 بنوئی کا کو تو خوشی کی  
 غمناکی اور فتنہ میں ہی کہ نور  
 دانی پر ہی کا پھندا اور  
 کہانی کی اصلاح کی دہشت  
 چہرہ کی قیمت اور ہر  
 باب پر ہی جو کہ  
 بادست گداری تو دیکھ کر  
 ہمیں اور دیکھ کر  
 اس کی سبب سے  
 پر نور کی کہانی والی کی کہ  
 بنو اور اس کا رنج جو  
 پانی کا اون ندی  
 فتح کا خستہ  
 جو دیکھ کر  
 ہر

اولیٰ اونی کی مسالوں کو جمع کرتی ہوں  
اولیٰ اونی کی مسالوں کو جمع کرتی ہوں

اور جو دنیا پر چلنے کے لئے  
چاہتے ہیں وہ اس کے  
کے لئے اس کے لئے  
اس کے لئے اس کے لئے





[illegible]



جیسی کہی کہی گویا ہودہ حلال ہی اور جو خود بخود بی اختیار مری ہو حلال نہیں ہی جیسی کہی گویا  
 دوسری یہ کہ تو تو پر حلی کا اطلاق ہو تا جو کسینی قسم کہا ہی کہ زیور نہیں گاہی ہونی کی  
 لڑی غیر مرصع نہیں تو جائز ہو گا صاحبین کا یہی قول سنی ابو حنیفہ کی نزدیکی کا  
 اور فقہی صاحبین کی قول پر **قوله تعالى** فیه باکھ و کحل و سرجان  
**ت** اون دونوں میں ہیں اور حرمی اور انار ف تفسیر احمد بن حنبل کی اس میں ہے  
 کہ فاکہ میں نخل اور دان نہیں کیونکہ دونوں کو فاکہ پر معطوف کیا اور عطفت مقتضی ہی کہ معطوف  
 اور معطوف علیہ میں بغاوت ہو جو کوئی قسم کہا ہی کہ نہ کہا بیگا فاکہ ہر نخل اور دان  
 کہا یا ابو حنیفہ کی نزدیک نہ ہو گا پر صاحبین کی نزدیک ہو گا کیونکہ عطفت و تو کا فاکہ  
 بفضل کی لڑی ہی جیسی و ملائکہ و جبرائیل و میکائیل میں معنی کی قول میں راز کہ فاکہ  
 او سکو کہتی ہیں جس سے تنعم حاصل ہو اور غذا کو کافی نہ ہو تا اور دو کی صلاحیت کہتا ہوں  
 اور سیر زائد ہی کہو کہ حرمی غذا کو کافی ہونی ہیں اور انار و دان ہونی **کتاب**  
**الحج و التعمیرات قوله تعالى** وَاَلَا يَتَذَكَّرُ  
**الْفَاحِشَةُ** مِنْ نِسَائِكُمْ فَاَسْتَشْهَدُ عَلَيْهِنَّ اَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَاِنْ شَهِدُوا فَاَسْأَلُكُمْ  
 هُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَخْرُجُنَّ الْمَوْتُ اَوْ يَخْلُ اللَّهُ هُنَّ سَبْلًا و  
 اَلَّذَانِ يَأْتِيَاهَا مِنْكُمْ فَاَذْوُهُمَا فَاَنْ تَابَا وَاصْلًا فَاَعْرَضَا  
 عَنْهَا اِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا **ت** اور جو کوئی بدکاری کری  
 مہاری عورتوں میں تو شاہد لاؤ اون پر چار مرد اپنی ہر اگر وہ گواہی دیں  
 تو ان کو بند کر دو گھر و عین جب تک نہ لے لی اؤ ان کو موت یا کری اللہ ان کی کچھ نہ چھوڑے  
 دو کر فی والی کریں تم میں ہی کام تو ان کو سزا دے اگر توبہ کریں ورنہ ان کی سزا کا خیال

قال فما حكمكم باليهودين كونهن ي

لن تنالن جو ہودین کو یس ہی تو پیرا و رحد و دیکھ بیان ہیں

وہی ہے جو کہ ہر شے کو اپنے ہاتھ میں لے کر اپنے پاس لے جاتا ہے اور وہی ہے جو کہ ہر شے کو اپنے ہاتھ میں لے کر اپنے پاس لے جاتا ہے

اور کہا جس بصری فی ثبات ہی جو کہہ کہ چاہتے ہیں جو شخص کہ امی اجل اور کسی  
یہاں ہی اسکو یعنی دنیا سے اور رہی دنیا ہی اسکو کہ نہیں امی ہی اجل اور کسی  
اور کسی وقت مقرر تک اور مروی ہی سعید بن جبیر سے کہ کہا اور نہوں فی ثبات

جو چاہتے ہیں گناہوں سے بند و کئی پس بخش تیا ہی اون کو اور رہی دنیا ہی  
جبکہ کہ چاہتے ہیں پس نہیں بخش تیا ہی اون کو اور کہا عکرمہ رضی فی کہ محو کرد تیا ہی  
تعالیٰ جو کہہ کہ چاہتے ہیں قومہ کی ساتھ اور ثابت کہ تیا ہی بدلی گناہوں کی

کردیسی

نہیون

نیکیان جیسا کہ فرمایا اوس تبارک تعالیٰ فی فا ولئک یدل الله

نیکیان

سیما تھو حسنات سو وہ لوگ ہیں کہ بدل دیتا ہی اسد برائیان او

جو چاہتے ہیں

اسد یون سے اور کہا سیدی فی کہ متادیتا ہی اسد یعنی چاند کو اور ثابت کرتا

جو چاہتے ہیں یعنی سورج کو اسکا بیان ہی یہ آیت قرآن کی فحونا آیتہ الیل

وحملنا آیتہ النصار ہبصرۃ پر متادی ہمیشہ ثانی رات کی اور

کئی ہیں ثانی دن کی روشن اور کہا ربیع فی کہ یہ ارواح کی مقدمہ میں ہی

کہ روک کہتے ہیں اوکو اسد تعالیٰ نیند کی وقت پر جس شخص کے ماضی کا ارادہ

کرنا ہی متادیتا ہی پر کہہ چوڑ تیا ہی اسکو اور جس شخص کے باقی رہی کا ارادہ

مارڈالیا

یعنی گو

ثابت رکھتا ہے اور اسکو اور پھر دیتا ہے اسکو اسکی صاحب کے طرف بیان اسکا یہ قول  
 اللہ تعالیٰ کا ہے اسے یتوفی الا نفس حین موتھا الایۃ وعندہ  
 ام الكتاب اور اسکی پاس اصل کتاب ہے اور وہ لوح محفوظ جو نہ بدلے  
 جاوی اور تغیر کیمیاوی ہے کہا عکرمہ فی ابن عباس رضی نقل کر کے کہ وہ دو  
 کتابیں ہیں ایک کتاب ہے سوا ام الكتاب کے اور سین محو اور اثبات کمرہ  
 اوکس جو چاہتا ہے اور دوسری ام الكتاب ہے جس سے کچھ تغیر اور تبدل  
 نہیں کیا جاتا ہے اور عطار رحمہ فی ابن عباس رضی نقل کیا کہ کہا تحقیق اللہ  
 کی درستی ایک لوح محفوظ ہی موتی سپید درازی اسکی پاس اور اسکی راہ کے  
 قدری اسکی دو دفتیان میں باقوت ہے اللہ کے اور سین پر روز قیامت  
 ساتھ بار نظر ہوتی ہے مثالی جو چاہتا ہے اور رکھی ہے جو چاہتا ہے اور اسکی  
 پاس اصل کتاب ہے اور پھر ابن عباس رضی نقل کیا کہ ام الكتاب کیا  
 فرمایا علم اللہ کا ہے اس پر کہ وہ پیدا کر فی والای اور جو پیدا کر چکا ہے

اللہ تو یہ قبول کرتا ہی ہے ہر باران <sup>سورہ</sup> سورہ زمر میں ہے کہ یہ حکم زنا کا فرمایا کہ عیاں ہونا  
شاید چاہئیں ہر ایک ہی حد نازل نقرمانی عدد رکھا آخر حد نازل ہوئی سورہ نور میں اور اگر وہ قبول نہ  
کریں گناہ حکم کی اور سو گناہ کی ہر ایک اور اگر تو یہ کریں ایذا نہ دینے اور زنا نازل ہوئی تو اس کی حد  
نفرمانی ہے پس علماء کو اختلاف رہا کہ وہی ہر ایک کی ہر ایک یا شمشیر سے قتل کرنا یا بلیہ اور طور پر  
میں ہی ابن عباس سے کہ سبیل سے یہ مراد کہ اگر کو سو دزدہ ہوں اور شب کو تہہ باری اس کی  
کہ حضرت فرمایا سبکو محسبی اللہ کی اونکی راہ کی ہی جو دو نو بکر ہوں تو سورہ مارا اور  
بزرگ ہر ایک کی یا اور جو دو نو شب ہوں تو سورہ لگا اور تہہ بارنا اور فاخا و ہما سی ملود  
کہ اولیٰ کہو نکو شرم نہیں آتی تم خدا سے نہیں ڈرتی اور خشنی کہا کہ زنا کی حد پہلی آیت  
اور سی ہر قید پروردہ لگانا یا تہہ بارنا اس صورت میں تنبیہ کی خلاف ترتیب ملاوہ کی  
اور حاصل ہوئی کہ جو دو نو محسن ہوں تو تہہ باری کی مواء نہیں ہی اور جو دو نو غیر محسن  
ہوں اور دورہ لگانا کی مواء نہیں اور جو ایک محسن ہے اور دو غیر محسن تو محسن کو تہہ  
بارنی اور غیر محسن کو دورہ لگانا اور ابن خیر کی کہا ہی کہ پہلی آیت سحاق والی عورتوں  
کی حق میں ہی محسن کی حق میں کی یعنی الزانیۃ والزانی فاجلدوا  
کل واحد منهما مائة جلدة زانی اور زانیہ کی حق میں ہی صلیفہ  
دلیل ہی ہے اس پر کہ لواء طہ میں تفریح چاہی نہ حد اور مجاہد کی کہا ہی کہ  
اذنی کی آیت لواء طہ کی حق میں ہی ہے اور فاخا و ہما کی بیان میں ہی کہ  
زانی کو اذیت دینی غلطی مارنی اور شرم دلانی سے یہ منسوخ ہوئی آیت جلد سی اور  
ایمیں شرط ہی کہ چار مرد گواہ ہوں زنا کی اون سے کم کی گواہی عورتوں کی قبول نہیں  
اور مالک کی حق میں لکھا و منکر سی دلیل بڑی ہی کہ زانی کو زنا کی حد بخا ہی

منہ کی آہی



کلی دو غرضین  
اول غرض از این که از دنیا  
کلی بی غرضی  
دو غرضین  
کلی بی غرضی  
دو غرضین

اور ایک قوم نے کہا ہے کہ وہ آپس میں پہلی سیاق کی حق میں دوسری کو ادا  
حق میں اس صورت میں معلوم ہوا کہ سیاق میں تغزیر واجب اور جابر گواہ شہر میں  
اور قید کرنی بامارتی اور شہر دلائی اور چہر کی کو تغزیر کہتی ہیں **قوله تعالیٰ**  
الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةً وَلَا  
تَأْخُذْ كُفْرَهُمَا سِرَافَةَ فَنِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا كُفَّاءُ فِئَةٍ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ  
**ف** ایہ کاری کرنی والی عورت اور مرد سو مار و ایک ایک کو دو نو میں ہی  
سو جوت ٹھجی اور نہ آوی نکو اون پر ترس اللہ کی حکم جلائی میں اگر تم یقین کہتی  
ہو اللہ پر اور پہلی دن پر اور دیکھیں اونکا مارنا کوئی لوگ مسلمان **ف** ایہ تغزیر  
کہ یہ حکم اون انہو نکا ہی جو غیر محسن ہیں اور صاحب ہدایہ نے کہا کہ یہ آیت محسن کی  
حق میں منسوخ ہے اور او کی غیر کی حق میں باقی ہے اور زانی محسن کی حد آیت الشیخ  
اذا ضربنا فاجر جوهما لکھا کہ من الله والله عجز حکیم میں ہی پھر اس  
آیت کی تلاوت منسوخ ہوئی اور حکم باقی رہا اور جابر نزدیک محسن ہی جو عمر مسلمان  
مختلف ہو نکاح صحیح سی و طہی بنی کیا ہو گو ایک ہی بار ہو جو حرج ہو یا عاقل یا بالغ ہو  
یا و طہی نکاح صحیح سکنا ہو وہ غیر محسن ہی اس آیت کی حکم میں داخل ہے **ف** اور ثانی  
غلام کی حق میں میں ل میں ایک کہ حر کی طرح سال پہنچا لا جاؤ دوسری یہ کہ  
چہہ یعنی نکالا رہی عیسوی یہ کہ نہ نکالا جاؤ سی جیسی کہ ابو حنیفہ کا قول ہے اور  
جلد میں شہر ہے کہ اوسط ہو اور اس کوڑ بجا ہو کہ مسین و چھی ہو اور مرد کو  
ہو ازاد کی سب کہتری نکال کر کہرا در و لگاؤ میں ساری ن میں مغربی وین برتر

[illegible]

۱۲۰



اور زنا و افسوس کہ بہت سے عورتیں جو کہ گھر کے اندر ہی رہ کر اپنے شوہر کے ساتھ بے وفائی کرتی ہیں، ان کے لیے بھی یہ کتاب لکھی گئی ہے۔

سرمہ اور منہ پر اور خراج میں مارین اور عورت کو پہلا کر مارین اسکی کمری کا لیسوی ستر  
اور چشم کی اور سودرہ لگانا اور عورت کی حشمت ہی غلام اور لونڈ کو پچاس سہی (۳)  
اور اکیل میں بھی کہ اسکی عورت ہی دلیل بکری کہ وہ جب کیا ہی سودرہ غلام پر اور دمی برادر  
اور عورت اور احمد فی علی سی اخرج کیا کہ ایک محضہ کو اوکھی حضور میں لائی پہلی خشنبہ کو در لگائی  
پہر عجب گھسار کیا اور فرمایا کہ کتابا شدی درہ لگائی اوست رسول اللہ تہر مار  
اور آیت میں ردی اور سیر جو کہتا ہی کہ غلام اگر حرہ ہی نا کر فی سخا ہو اور اگر لونڈی ہی  
تو درہ لکین اور جو کہتا ہی کہ جب دیوانہ عاقل سی نا کر یا چہو نا کر کا جو ان یا پر عکس حدیث  
اور جو کہتا ہی کہ اگر حرہ سی یا سلمہ سی دار الحرب میں زنا کر فی حدیث میں اور لا خدا کہ  
بھار لافہ میں آمادہ کرنا ہی قامت حد و پر اور یہ کہ عفو جائز نہیں ہی اور لیسہ علیہ السلام  
ہو کہ سب ہی ہونا جماعت کا جلد کی لئی قلی ہی کہ چار ہون طرح زنا کی گواہ اور بعض  
دس کی ہیں اور بعضون فی تین اور بعضون دو اصل حدیث کا بیان قولہ تعالیٰ  
وَالَّذِينَ يَزْنُونَ يَحْلِلُ اللَّهُ لَهُمْ تِلْكَ الْأَمْثَلُ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ بَأْسٌ فِيهَا فَمَنْ زَاوَاهَا فَسَفْوَةٌ لَهُ  
فَمَنْ تَابَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ  
اور جو لوگ عیب لگائی ہیں قید والینو کو پھر نہ لائی چار مرد شاہد تو ماروا اوکو چھٹی  
چھی کی اور نہ مانوا نکلی کوئی گواہی کہی اور وہی لوگ ہیں حکیم مگر جنہون فی توبہ کی اس  
چھی اور سنوار پکڑی تو اللہ بخشتا ہی ہر زبان سایہ آیہ حسان بن ثابت کی شان میں  
نازل ہوئی جسوقت کہ حضرت عائشہ کی ہمت ہی نہ کی اگرچہ جس قدر مطلق ہو جا جائے توبہ نہ  
مرا ہی اس لئی کہ زنا کی حکم کی بعد نہ کو رہی اور حاضر ناکی گواہ ہی معجز ہوئی اور مقدر وفا کو

اور جو کمال  
دوسرا شمعِ حق ہے جس کی  
خود ہی شمع کی آگ سے اپنے  
نگاروں کی جلاوطن کیا گیا ہے  
صورت میں ہی باطن کی  
جی باز و فتح فی ہر حال کی  
فتحِ پنجاب کی باغ و بہار  
ان کے سر میں صوفیوں کی  
صوفیوں کی حالت کی  
جو باغ و بہار اور ملک  
نہیں  
فیضانِ حق ہے جس کی  
فیضانِ حق ہے جس کی

اور ہماری زندگی میں یہی چیزیں ہوتی ہیں جو ہمیں دنیا سے الگ کر دیتی ہیں اور ہمیں اللہ کے ساتھ لے جاتی ہیں۔  
 یہی چیزیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے ہمیں عطا کیا ہے اور ہمیں ان سے لطف بردار ہونا چاہیے۔  
 ان چیزوں کو ہمیں بیکار نہ رکھنا چاہیے بلکہ ان سے فائدہ اٹھانا چاہیے۔  
 اللہ تعالیٰ ہمیں ان چیزوں سے لطف بردار فرمائے اور ہمیں ان سے فائدہ اٹھانے کی توفیق عطا فرمائے۔  
 آمین

[illegible]





حَيْثُ أَخْرَجُوهُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقَاتِلُوا هُمَ عِنْدَ الْمَسْجِدِ  
 الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوا فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِ  
 فَإِنْ يَتُوبُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ **ف** اور لڑو اللہ کی راہ میں اوسنی جو  
 لڑتی ہیں ہم سی اور زیادتی مت کرو اللہ میں جانتا زیادتی کرنی والوں کو اور مار داکو  
 جس جگہ یا اور کمال دواؤں کو جہاں سے اور ہوں فی تم کو کمال اور دین کی پکارا ناماری سے آدہ  
 اور نہ لڑو اوسنی مسجد الحرام پاس جب تک کہ نہ لڑیں مٹی اوس جگہ نہ اگر وہ لڑیں تو انکو مارو  
 یہی سزا انکو دینی پیر اگر وہ باز آویں اللہ بخشتی والا مہربان **ف** جہاد کی تعین بہت ہی  
 قرین ہیں بعضی نسخ اور بعضی پر اون آیتوں کی تفسیر منطوق کہ جسنی مسئلہ علیحدہ کلین ہیں کہ  
 اس میں ہیں کہ یہ جگہ سورہ براۃ میں الذین یقاتلونکم کی کسی معنی ہیں ایک کہ لڑو  
 جو لڑتی ہیں مٹی اور جو باز رہتی ہیں مٹی نہ لڑو اس صورت میں مسوخ ہی آید و قاتلوا المشرکین  
 کافۃ سی اور یضربون فی کہا ہی کہ جہاد کی لڑی پہلی لڑی ہی جو لڑا اوس کے حق میں  
 اور جو باز رہنا اوس سی باز رہتی دوسری یہ کہ لڑو اون سی جو لڑائی اور دینی ظاہر  
 کریں جو پہلی جہاد ہی لڑی اور دوسری میں رہا اونی لڑو تیسری یہ کہ کافروں سے لڑو  
 کہونکہ مسلمان کی لڑائی کا ارادہ کسی اور کا اعتقاد کی معنی ہیں کہ لوگوں کو قتال منع ہو  
 اونی مکر و یا مثلہ نہ کرو کہونکہ آخر اسلام میں حرام ہوا یا حرج لوگوں سے مٹی عہد کیا اونی لڑو  
 یا پہلی لڑی نہ کرو بلکہ پہلی اسلام بلا وجہ انکار کریں جزیرہ جو اس سی لڑی کریں تم لڑو پہلی  
 دو صورتوں میں اپنی حکم پرانی ہی مسوخ اور ولا تقاتلوا ہم عند المسجد الحرام یہ مراد  
 کہ ابتدا نہ تم کو قتال دین چاہی ہو جو کھار ابتدا کریں مضائقہ نہیں اور عند لفظ سے  
 گیا کہ سارا حرم اس حکم میں شامل ہی ہے جب تک کہ تقصیر ہو ہی اگرچہ وہ جہاد کا نہ ہو بلکہ

۱۴۲  
 اسی واسطے کہ کلام  
 کہ وہاں کا ہر وہی  
 ہونے کا جاری رہے  
 گراؤ نہ ہو کہ اور  
 ہونے کا جاری رہے  
 گراؤ نہ ہو کہ اور  
 ہونے کا جاری رہے  
 گراؤ نہ ہو کہ اور

قتل مباح ہی پر لاقتلو عند المسجد الحرام سی معلوم ہوتا کہ حرم میں نجاسی قرار  
 صوبہ میں کہ کفار ابدا کریں یہ ملاحظہ ہی تفسیر احمدی اور مدارک کا  
**قوله تعالیٰ**  
 وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ نَقَوْا فَلَا عُدَاوَةَ  
 إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ الشُّهْرُ الْحَرَامُ وَالشُّهْرُ الْحَرَامُ وَالشُّهْرُ الْحَرَامُ  
 فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ  
 وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ وَأَقْفُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تَقْبَلُوا لَكُمْ عِلْمًا  
 إِلَيْكُمْ وَلَا تَحْسَبُوا أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ **و** اور لڑو اور  
 جنگ بانی رہی فساد اور حکم رہی اللہ کا ہر کردہ بازو میں تو زیادتی نہیں مگر  
 اضا فون بر حمت کا مہینا مقابل حرم کی مہینہ کی اور ادب کہتی میں ہلا ہونے ہی تم بڑا  
 کی تم دوسرے زیادتی کر جیسی و سنی زیادتی کی اور دوری رہو اللہ ہی اور جان کہو کہ اللہ ہی  
 بر بیز کار و نکی اور خرچ کرو اللہ کی راہ میں قرآن و الہی جانکو پاک میں اور نیکی کرو اللہ جاننا  
 نیکی و انوکھوں **و** تفسیر احمدی کہ خلاصہ یہ کہ ابدا اسلام میں حضرت بر فقط صلح  
 حکم تھا اور عفو کا جہاد پر مامور تھی اس مضمون کی آئین موافق کلام زاہد کی شری قریب  
 ہمیں اور موافق اتفاق کی ایک سو جو میں کہ یہ سب فاقلو المشركین حيث وجدتموہم  
 سی منوع ہو میں یہ جہاد واجب ہو اگر مشرک حرم میں منع رہا یہ فاقلو المشركین كافة  
 مشرک حرم کی حرمت منوع ہوئی اور حل اور حرم کی عموم کی یہی وجہ اس میں کہ وجہ اس میں  
 منوع ہیں کی عموم میں یا مخصوص ہیں یہ حتی یعطوا الخزانة یا منوع ہیں فاعل کی  
 مطلق کی حق میں نہیں علی الاعمی حرج الا یہ اور و لیس علی الضعفاء کا  
 اور ماکان المشركین لیفر ولا یہاں ایک یہ معنی میں ہو اور دوسری معنی میں

نہیں ادا ہوا  
 قول بر بیز  
 زوری مسلمان  
 کہ ایک سال اگر  
 کوئی کفر نہ کرے  
 مانی کہ اس میں  
 میں نہ رہی تو  
 ایسے ہی میں  
 گناہی میں  
 یہ مسلمان اور  
 حضور کہیں ایک  
 سفر قریب میں  
 و بعض قتل کو  
 حضرت کی اور  
 کلام از ان

موجہ سے یہی ہے  
 کہ وہاں کا ہر وہی  
 ہونے کا جاری رہے  
 گراؤ نہ ہو کہ اور  
 ہونے کا جاری رہے  
 گراؤ نہ ہو کہ اور  
 ہونے کا جاری رہے  
 گراؤ نہ ہو کہ اور



که چنانکه فرمودی مثل سنون او سوختنک او منی با کنا حرمی **فوله** فاذا  
 نزل الی شهر اخر صفا قتلوا المشركين حيث وجدواهم ووجدوا وحدهم  
 واحصوا واهم وقعدوا هم كل مرصد فان تابوا او اقاموا الصلوة  
 واتوا الزکوة خلوا سبلهم ان الله غفور رحيم  
 پرتب گذارین ای پی تو ما را مشرکوں کو کجاں یا اور کجاں اور کجاں مشرکوں کو کجاں یا اور کجاں

اور حضور کے حضور میں عرض کی کہ

حضرت مین بی ابی جعفر کی خدمت میں پہنچا اور فرمایا کہ تم میرے پاس آ جاؤ

[illegible]

حضرت کی بزرگوار  
اور عظیم الشان  
ذو شان کا شوق  
کی امان دہی  
واسطوں کی کیا ہو  
نور و روضہ  
کامیاب اور پربختی  
کی بڑی بڑی  
عین اور شہر  
حرم می شوال  
اور دو وقت  
اور دو وقت  
محرم و رجب  
اور قاضی  
فی کمال  
بغض و نفرت  
اور دو وقت



نہ مریضوں پر نہ اون پر حکم پیدائیں جو حج کرین لہذا صیاف بن اشد اور رسول کی ساتھی  
 بہن بنی و النون پر الزام کی راہ و اللہ شہیدی الا جہان **ف** تفسیر احمد بن حنبل کہ اس میں معلوم  
 کہ جو معدورین و غیر جہاد ہیں اور اس آیت میں عرضی ضعفا مقابل واقع ہی شاید کہ ضعفا  
 سی شیخ فانی مراد اور عرضی میں اندھا اور لنگڑا اور سیار شامل خلافت و سہری مقام  
 یعنی لیس علی الاعجمی حرج و لا علی اعرج حرج الایہ اسی آیت میں جمع صلوٰۃ  
 اور دوسرے میں مفرد **قوله تعا** لیس علی الاعجمی حرج و لا علی اعرج حرج و لا  
 علی المرأۃ حرج **ف** اہی پر تکلیف نہیں اور نہ لنگڑی تکلیف اور نہ بیمار پر تکلیف  
**ف** موضح القرآن ہی یعنی حیوان کو کون معدور پر فرض نہیں **قوله تعا**  
 وَاَعِدُّوهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطٍ اَحْيَلُ نَرْهَبُكُمْ اِنَّكُمْ عِدَدُ  
 اللّٰهِ وَعَدُّكُمْ وَاٰخِرُكُمْ مِنْ دُوْنِهِمْ لَا تَعْلَمُوْهُمُ اللّٰهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ  
 شَيْءٍ فِیْ سَبِيْلِ اللّٰهِ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تظْلُمُوْنَ وَاِنْ جَعَلُوا لِلّٰهِ  
 مَخْرَجًا وَلَوْ كَلَّ عَلَى اللّٰهِ اِنَّهٗ هُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ **ف** اور نہ انجام کر دینی  
 لڑائی کو جو بیدار سکوزور اور گوری **ف** اس میں مال پر ہی اللہ دشمنوں اور ہمارے دشمنوں اور  
 لوگ پر سوا اون کی حکومت نہیں جانتی اللہ کو جاننا اور جو حج کر و اللہ کی راہ میں ہر طرح کا  
 نکلو در بہتار حق رہیگا اور اگر وہ جہو کی صلح کو تو نبوی جبک و سبط اور بہر و سا کر اشر پر  
 وہی ہی سنا جانتا **ف** ان جہو للسلام **ف** کہ جہو نام مسلمانوں کی مصالحت  
 کی حرب پرستی اور کسی صلح کر ہی نہ دینی اس میں ہی ایہ یہ مفسرین و قالوا الذین لا  
 یؤمنون الا الذین اور مجاہد ہی کہ فاقلو للمشركین کی یہی مفسر ہی اور حج پر ہی کہ لڑائی  
 اور صلح امام کی ایہی موقوف پر خلاصہ ہی تفسیر احمدی و **فصل** کا فروع کی لڑائی

وہی مراد از ضعیف و  
 رمضان و کج  
 مسکو ضعیف علی  
 فوج و ان اہل  
 و غیرہ  
 و علی سبط  
 کہ جہو کہ جہو  
 صلح میں جہو  
 جہو کی لڑائی  
 جہو کی لڑائی  
 جہو کی لڑائی

بہن بنی و النون



ایمانی من نصیب  
برفودی اودوسی  
نوجمناد برعلی بی بی  
خلان غلامی  
بیا بر اوس اوس  
نی کر ای حکم من  
ای ۱۲ سنه



سوارى يافته كوى اور پنهان اور  
مقولى كى كبرى سبب كيون سببى اور  
كودى نى و كودى كودى كودى







اور دوزخ یا اور شریعت کی احکام نہ کہ گمراہی و سبکی مغفرت اور اہل منہا

کراسی معلوم ہوا کہ جب اسلام لایا تو جو بیزار اور کٹھنہ اور فرزند ہیں کیا ایمان ان نفس نیک

كَلِمَاتُ السَّعَاءِ تَوَلَّاهَا وَإِنْ طَاهَرْنَا

مَنْ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ إِذَا مَا جَاءَهُمْ مِنْهُ تَوَدَّعُوا وَقَالُوا لَوْلَا إِنْجَاءُ اللَّهِ عَلَيْنَا لَأُفْلِكْنَا بِهِ يَوْمَئِذٍ فَذَلِكَ نَجَاتُ الْمُؤْمِنِينَ

اَقْسَمُ اَنْ اِلَٰهَ سُبْحَانَ الْمَقْسُطِ ۝ اور اگر وہ غیر وہ مسلمان کی ایمین نہ لے کر نہ لیں

عذاب کرواؤ ہر اگر چہ خداوی اکاٹو نہیں دسری پر توبہ کرواؤ اس جزائی والی سی

جسٹک پر اوی اللہ کی حکمت پر اگر یہ آیات تو ظاہر کرواؤ اور عین برابر احصاء بمثل اللہ

خوش آتی ہیں اوصاف و التوحج الہرین می کہ سیجی بیا کم سرج فی مایع بو

نوعی صفت رخ کرد و ادواتی از سر به روی او دیدم که می بینم این سر

كان في القبط قوله تعالى والقوم في عيايت الحب لبقوله

الشیخان اور سیکو اور سیکو گم نام کوئی سین اوٹھا لیا اور اوکو کوئی مسافر

انکس من کبریاۃ لفظی حکام من کل کلمات السریۃ قولہ

وَأَن كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَاطِءِ السَّعْيِيَّاتِ يَصْنَعْنَ عَلَى الْعَصْرِ وَأَنَّهُنَّ يَسْلُكْنَ فِي الْأَفْهَامِ

بن امان و سرتی (۱) اقلین من گرس سی استلال شترک سی جواریر کدات

قوله يا ايها الدين مشوا لا تاتوا منكم من بيتي حتى يمشوا

[illegible]

یہ سب کچھ دیکھ کر وہ بے حد غم و غصہ ہو گیا۔

حق تعالیٰ کی رسیب میں رہی طبع علی

the 1990s, the number of people in the world who are under 15 years of age is expected to increase from 1.1 billion to 1.5 billion. The number of people aged 65 and over is expected to increase from 200 million to 400 million. The number of people aged 15 and over is expected to increase from 3.5 billion to 4.5 billion. The number of people aged 15 and over is expected to increase from 3.5 billion to 4.5 billion. The number of people aged 15 and over is expected to increase from 3.5 billion to 4.5 billion.

[illegible]

عامی کلمہ کا پتہ  
اور مقررہ کم  
تفصیل کے ساتھ  
تحتی تصفی  
کی دلیل میں  
دوسری کو







6

۶۰۰

من اموال الكهنة

۱۰۰

10

جواب

۱۰۰

卷之六

15

...

علت ہی جب احد البدرین میں جسٹل ایک ہی کیوں باورزن جسمی کستی ہن یا جاو اور باہرین  
 ہاتھ توتہ بوجرام تو چاول اور جوڑ اورچ میں بوجرام کیونکہ جنوں اور قدرتی جانی ہی قولہ  
**تعالیٰ یا ایھا الذین امنوا اتقوا اللہ وذرّوا ما بقی من الریو ان کنتم**  
**مؤمنین فانکم یفعلوا** اذلو اخرج رب من اللہ وکر معلو وان یثبتر فککو  
 سر ورس اموالکم ولا تظلمن ولا تظلمون وان کان ذو عسر فظفر  
 الی مکسر وان تصدقوا خیر لکم ان کنتم تعلمون **ت** ای ان لو در وشدہ  
 اور چوڑ و جوڑہ گما سو د اگر مکو یقین ہی بہر اگر نہیں کرتی تو خیر دار ہو جاو اور سکواں ہی  
 او سکی رسول ہی راگز توبہ کرتی ہو تو مکو پہنچی ہن صل ال ہنار شی تم کسی ظلم کر و اور کوئی حق  
 اور اگر توبی تنگی والا فرصت ہی جاہی جبک کشا کش باوی اور اگر خیرات کرد تو بہتار اہل  
 اگر مکو سمجھ ہو **ف** موضع اقرآن ہی یعنی اگلا سو لیا ہو ہنار ہی ال ہن حساب کرتی تو تم ظلم  
 اویع کی بعد اگلا چڑ یا سو تو تم ناگو تو بہتار اظلم اور جب تک کہ سو ہو قوت ہو گیا الکو مفلس  
 نقصا کرتی یہ سچا ہی بلکہ فرصت و اگر توفیق ہو تو بخش و اور تفسیر احمد میں ہی کہ وان غلبہ کا یہ  
 ہی کہ جو سودی ہی کی حکمت عطا و توبہ کی تو صل ال ہن لکھ کر و کر زیادہ و س ماگو اوڑ  
 ظلم کرین ال ہن کم کرین اگر فقط سود ہی سی توبہ کی تو صل ال ہن فی ان ہی اور اگر حکمت  
 عطا ہی ہی توبہ کی تو صل ال ہن بلکہ و غنیمت ہو جاو ایسی ہی میری ہن مخطور  
**قوله تعالیٰ فیظلم من الذین ہادوا و احرمنا علیہم طیبات ما حلّت لہم واصل**  
 عن سبیل اللہ کثیرا و اخذ ہم الریو اوقد ہوا عتہ **ت** سو ہو و کی گناہی  
 بگرام کین او نہر کئی پاک حیرین جو او مکو حلال ہن اس سی کہ گئی ہی شد کی اہ بیت اور  
 یونی ہر و او مکو و س سی مخ ہو چکا **ت** اور قد ہو عتہ معلوم ہوا کہ مکا ہن بن ہن بگرام

فیروز اور لادنم  
 ایام دردی کی  
 جو فانی کی کہ دین کی  
 کی جس کی بیجا بیجا  
 اور دین کی کہ دین  
 کو بیجا بیجا  
 کسب کی جس کی  
 دین اور دین  
 حقیقی کی جس کی  
 حکم فرمایا اور  
 کہ جس کی جس کی  
 وان الصلوات  
 دین کی جس کی  
 کی اور دین کی  
 ان کی جس کی

«منه»  
 در این کتاب که در این روزگار  
 از دست کاکون در کاکون  
 خدی ظفرین  
 حرمنا علم کل  
 فی آیه علی الدین  
 می درموردی جوهر  
 فی شهرت

نیکو کار کی پانچویں بات میں بیان میں

ہر بات کا یہی حکم ہے بخلاف شراب اور سوڑ کی کیونکہ شراب اور سوڑ میں سے کسی بھی چیز  
 حق میں سر کر اور سوڑ دینی جیسی ہی حق میں کسی بات سے بے نیاز  
**قولہ ثانی** یا ایہا الذین آمنوا إذا بکتکم بیکم یا ایہا الذین آمنوا  
 ولکم بکتکم بکتکم بالعدل ولا یأب کتاب ان بکتکم کما علم اللہ  
 فلیکتکم ولعل الذی علیہ الحق والیق اللہ ربہ ولا یجس منہ شیئا فان کان  
 الذی علیہ الحق سفیہا أو ضعیفا أو لا یستطیع ان یمل ہو فلیمل ولیہ بالعدل  
 واستشہدوا شہیدین من رجالکم فان لکم بکتکم رجلین وحل مواخر ثانیان  
 حتمی یخرجون من الشہداء ان یصل احدہما فقد کراحد یضما الاخری  
 ولا یأب الشہداء اذا ما دعوا ولا یسمی ان ینکبہ صغیر وکبیر الی  
 اجلہ ذالک اقسط عند اللہ وافوم للشہادۃ واذا فی ان لا تریا بوا الا ان  
 تکون محاکم حاضر بدین وھا بکتکم فلیس علیکم جاح ان لا تکتبوا وھا و  
 استشهدوا اذا بکتکم ولا یصل کتاب ولا شہد وان یفعلوا فانیہ  
 فسوی بکم والنوا اللہ ولعلکم اللہ واللہ بکل شی علیکم **ت** ای ان الوہو  
 معاملہ کرواد پار کی کسی حق مقرر نہ کرو سکو لکھو پر لکھ دی متبار در میان کو لکھو  
 ایضا و اور نہ کار دہری لکھنی والا اس کہ لکھو بوی حساب لکھو اور لکھو و لکھو بوی حساب  
 وینا ای روری ایچہ جو رب ہی و کا اور قص بکری میں بکتہ ہر اگر جس شخص سے نیای عقل  
 یا صحت یا ب میں نہا سکے تو نہا و او کا اختیار والا انصاف اور شاہد کرو و دشاہد بوی  
 موخرین میں اگر کوئی مرد نہا و او کا اختیار والا انصاف اور شاہد کرو و دشاہد بوی  
 او سکود و سری اور نہا و او کا اختیار والا انصاف اور شاہد کرو و دشاہد بوی







[illegible]



وہن جاء به حل بغير ما بابه عزير **ف** بول ہم نہیں باقی باوجود شہاد کا مایہ اور جو  
 وہ لاوی اوکو ایک بوجہ اونٹ کا اور من اوکا ضامن **ف** تفسیر احمد میں کہ جب یو  
 ہانی آئی اور ارادہ وطن کا کیا حشر تو بیکے خاوندوں اوکی بیانی کی کجا یمن سے ڈال دیا  
 سب مصری نکلے تیار فی الی فی بکار اور کہا جو کوئی لاؤ مات یاوشاہ کا اوکو ایک بوجہ  
 ہی ور میں اوکا بنیم غنی فصل میں سین بکاری والال بعیر کا ضامن ہو اور اوکو شرط  
 و ما باس ہی معلوم ہوا کہ کفالت کو شرط معلق کرنا اور لفظ زعیم اوکا منعقد ہوا  
**کتاب الشہادۃ قولہ** **لَا** یا ایہا الذین آمنوا کو تو لو  
 بِالْقِسْطِ شَہِدَا عَلَیْہِ وَلَوْ عَلَی الْفُسْکِ اَوِ الْوَالِدَیْنِ وَالْاَقْرَبَیْنِ اَنْ یَّکُنْ  
 عَدِیًّا اَوْ قَیْرًا اِنَّ اللہَ اَوْکَلٰ بِہِمَا قَلًا تَتَّبِعُوا اللہَ اِنْ تَعْلَمُوْنَ  
 ایمان الواقع ہو انصاف پر گواہی دینا کہ طرقت اگرچہ نقصان پہنچا یا با بکا باقر  
 والو کا اگر کوئی مخطوط یا محتاج ہی تھا اور سنا خیر خواہ ہی تم سے یاد و سہم جسکی جاوے  
 من میں کہ برابر سمجھو **ف** موضح القرائین ہی کہ معنی گواہی میں مخطوط خاطر مکرر اور محتاج  
 نہ کہا اور قرابت نہ کہ حق ہو سو کہو اور اگر کتب کہا پر ہی زبان سی کہ سنتی کو شہید یا تاکہ قصہ  
 کہ بیانہ کہیں کہہ لی میں گناہ میں داخل ہی **ف** اور تفسیر احمد میں کہ یہ سیل کہ اور اگر  
 اور والدین اور اقربین ضرر پر شہاد دینی درست پر رفع بر ولادت کی شدت میں نہیں درست  
 جیسی با بکی گواہی ہی پر یا بالکل اور غیر ولادت میں جیسی ہی کی گواہی ہی پر اور شہاد  
 علی اللہ معلوم ہوا کہ گواہی خالص ہو اللہ کی لئی پر یا اور سمجھو یا اپنی شہاد کی لئی ہو اس  
 دلیل ہی کہ شریک کی گواہی شرکت کی مال میں حیر کی مستاجر کی لئی یا شاگرد کی و شاگرد کی  
**قولہ** **لَا** وَلَا یَحْلُکُ الذِّیْنِ یَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللہِ

وہن جاء به حل بغير ما بابه عزير  
 وہ لاوی اوکو ایک بوجہ اونٹ کا اور من اوکا ضامن  
 ہانی آئی اور ارادہ وطن کا کیا حشر تو بیکے خاوندوں اوکی بیانی کی کجا یمن سے ڈال دیا  
 سب مصری نکلے تیار فی الی فی بکار اور کہا جو کوئی لاؤ مات یاوشاہ کا اوکو ایک بوجہ  
 ہی ور میں اوکا بنیم غنی فصل میں سین بکاری والال بعیر کا ضامن ہو اور اوکو شرط  
 و ما باس ہی معلوم ہوا کہ کفالت کو شرط معلق کرنا اور لفظ زعیم اوکا منعقد ہوا  
**کتاب الشہادۃ قولہ** **لَا** یا ایہا الذین آمنوا کو تو لو  
 بِالْقِسْطِ شَہِدَا عَلَیْہِ وَلَوْ عَلَی الْفُسْکِ اَوِ الْوَالِدَیْنِ وَالْاَقْرَبَیْنِ اَنْ یَّکُنْ  
 عَدِیًّا اَوْ قَیْرًا اِنَّ اللہَ اَوْکَلٰ بِہِمَا قَلًا تَتَّبِعُوا اللہَ اِنْ تَعْلَمُوْنَ  
 ایمان الواقع ہو انصاف پر گواہی دینا کہ طرقت اگرچہ نقصان پہنچا یا با بکا باقر  
 والو کا اگر کوئی مخطوط یا محتاج ہی تھا اور سنا خیر خواہ ہی تم سے یاد و سہم جسکی جاوے  
 من میں کہ برابر سمجھو **ف** موضح القرائین ہی کہ معنی گواہی میں مخطوط خاطر مکرر اور محتاج  
 نہ کہا اور قرابت نہ کہ حق ہو سو کہو اور اگر کتب کہا پر ہی زبان سی کہ سنتی کو شہید یا تاکہ قصہ  
 کہ بیانہ کہیں کہہ لی میں گناہ میں داخل ہی **ف** اور تفسیر احمد میں کہ یہ سیل کہ اور اگر  
 اور والدین اور اقربین ضرر پر شہاد دینی درست پر رفع بر ولادت کی شدت میں نہیں درست  
 جیسی با بکی گواہی ہی پر یا بالکل اور غیر ولادت میں جیسی ہی کی گواہی ہی پر اور شہاد  
 علی اللہ معلوم ہوا کہ گواہی خالص ہو اللہ کی لئی پر یا اور سمجھو یا اپنی شہاد کی لئی ہو اس  
 دلیل ہی کہ شریک کی گواہی شرکت کی مال میں حیر کی مستاجر کی لئی یا شاگرد کی و شاگرد کی  
**قولہ** **لَا** وَلَا یَحْلُکُ الذِّیْنِ یَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللہِ

وہن جاء به حل بغير ما بابه عزير  
 وہ لاوی اوکو ایک بوجہ اونٹ کا اور من اوکا ضامن  
 ہانی آئی اور ارادہ وطن کا کیا حشر تو بیکے خاوندوں اوکی بیانی کی کجا یمن سے ڈال دیا  
 سب مصری نکلے تیار فی الی فی بکار اور کہا جو کوئی لاؤ مات یاوشاہ کا اوکو ایک بوجہ  
 ہی ور میں اوکا بنیم غنی فصل میں سین بکاری والال بعیر کا ضامن ہو اور اوکو شرط  
 و ما باس ہی معلوم ہوا کہ کفالت کو شرط معلق کرنا اور لفظ زعیم اوکا منعقد ہوا  
**کتاب الشہادۃ قولہ** **لَا** یا ایہا الذین آمنوا کو تو لو  
 بِالْقِسْطِ شَہِدَا عَلَیْہِ وَلَوْ عَلَی الْفُسْکِ اَوِ الْوَالِدَیْنِ وَالْاَقْرَبَیْنِ اَنْ یَّکُنْ  
 عَدِیًّا اَوْ قَیْرًا اِنَّ اللہَ اَوْکَلٰ بِہِمَا قَلًا تَتَّبِعُوا اللہَ اِنْ تَعْلَمُوْنَ  
 ایمان الواقع ہو انصاف پر گواہی دینا کہ طرقت اگرچہ نقصان پہنچا یا با بکا باقر  
 والو کا اگر کوئی مخطوط یا محتاج ہی تھا اور سنا خیر خواہ ہی تم سے یاد و سہم جسکی جاوے  
 من میں کہ برابر سمجھو **ف** موضح القرائین ہی کہ معنی گواہی میں مخطوط خاطر مکرر اور محتاج  
 نہ کہا اور قرابت نہ کہ حق ہو سو کہو اور اگر کتب کہا پر ہی زبان سی کہ سنتی کو شہید یا تاکہ قصہ  
 کہ بیانہ کہیں کہہ لی میں گناہ میں داخل ہی **ف** اور تفسیر احمد میں کہ یہ سیل کہ اور اگر  
 اور والدین اور اقربین ضرر پر شہاد دینی درست پر رفع بر ولادت کی شدت میں نہیں درست  
 جیسی با بکی گواہی ہی پر یا بالکل اور غیر ولادت میں جیسی ہی کی گواہی ہی پر اور شہاد  
 علی اللہ معلوم ہوا کہ گواہی خالص ہو اللہ کی لئی پر یا اور سمجھو یا اپنی شہاد کی لئی ہو اس  
 دلیل ہی کہ شریک کی گواہی شرکت کی مال میں حیر کی مستاجر کی لئی یا شاگرد کی و شاگرد کی  
**قولہ** **لَا** وَلَا یَحْلُکُ الذِّیْنِ یَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللہِ













یارسہ مخصوص با یا جانا بخلاف فنی کی کہ وہ فاسق کو حجو کہتی ہیں یا اسکی نسق پر جو  
**فصل البلوغ قوله تعالیٰ** **وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا**  
**ت** اور جب بچپن لڑکی تم میں عقل کی حد کو تو اوسنی پروا کی لین **ف** تفسیر  
 ہی کہ شخص صلا حلام کی بلوغ میں اس لڑکی ہی کہ احلام پر بلوغ کا مدار زیادہ ہی اگر چہ ان  
 ہی مدار پر ہی اور برس کی صورتیں اختلاف اب حنیفہ کہتی ہیں کہ لڑکی کی لڑکی اٹھارہ سال اور لڑکی  
 اور عاشرہ سال کی نزدیک و نو عین ہندو برس میں جو فل مدت بلوغ کی لڑکی کو بارہ اور لڑکی کو  
 نو برس **و کتاب الغصب قوله تعالیٰ** **ثُمَّ انْشَاءُ مَا هَٰذَا حَقًّا**  
**اخر** **ط** یہاں ہوا کہ کیا اسکو ایک فی صورتیں **ف** تفسیر احمدیچین کہ اب حنیفہ  
 اس ہی لیل کا پڑی ہی اس پر کہ جو کوئی کسی کا غصب نہ کرے سی بچہ مولیٰ اسکی باپ سے غصب کا  
 ضمان ہی اور بچہ کو نہ پھر میں کو نہ بچہ کی اور خلعت ہی غصب کی سوا **کتاب**  
**القسمه قوله تعالیٰ** **وَلْيَعْلَمُوا أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلٌّ شَرْبٌ خَصٌّ**  
**ت** اور سادی اولو کہ یا کیا بائنا ہی میں ہر بار پر بیچا ہی **ف** تفسیر احمدیچین کہ اس آیت  
 جہا یا اور قسم کا جائز ہونا معلوم ہوا اور کتب قسمہ میں فرق ہی کہ قسمت عین میں ہی ہی اور ہا  
 منقسم میں جہا ہی کی صورت یہ کہ ایک چیز میں دو شرکاء متفق ہوں ثوب ثوب ہی ایک  
 زید کو اور ایک دن عمر کو اور قسم کی یہ صورت کہ شرکاء اپنا حصہ اس چیز ہی عین کر لی **کتاب**  
**الذبايح قوله تعالیٰ** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ لَرِثَاءُ تَعْبُدُونِ** **ا** **عَا حَرَمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْسَةَ**  
**وَاللَّحْمَ وَحُمَ الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهْلَ بِهِ بَعِيرَ اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاعَ وَلَا عَا**  
**فَلَا لِمَ عَلَيْهِ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ** **ت** ایمان والو کہا و سنہری خیرین کو نہ

یارسہ مخصوص با یا جانا بخلاف فنی کی کہ وہ فاسق کو حجو کہتی ہیں یا اسکی نسق پر جو  
 بلوغ میں اس لڑکی ہی کہ احلام پر بلوغ کا مدار زیادہ ہی اگر چہ ان  
 ہی مدار پر ہی اور برس کی صورتیں اختلاف اب حنیفہ کہتی ہیں کہ لڑکی کی لڑکی اٹھارہ سال اور لڑکی  
 اور عاشرہ سال کی نزدیک و نو عین ہندو برس میں جو فل مدت بلوغ کی لڑکی کو بارہ اور لڑکی کو  
 نو برس  
 یہاں ہوا کہ کیا اسکو ایک فی صورتیں  
 اس ہی لیل کا پڑی ہی اس پر کہ جو کوئی کسی کا غصب نہ کرے سی بچہ مولیٰ اسکی باپ سے غصب کا  
 ضمان ہی اور بچہ کو نہ پھر میں کو نہ بچہ کی اور خلعت ہی غصب کی سوا  
 ولے قسم کا جائز ہونا معلوم ہوا اور کتب قسمہ میں فرق  
 منقسم میں جہا ہی کی صورت یہ کہ ایک چیز میں دو شرکاء متفق ہوں ثوب ثوب ہی ایک  
 زید کو اور ایک دن عمر کو اور قسم کی یہ صورت کہ شرکاء اپنا حصہ اس چیز ہی عین کر لی  
 یا ایہا الذین آمنوا کلوا من طیبات ما رزقناکم و اشکروا للہ ان کنتم لریثاء تعبدون  
 عا حرم علیکم المیسۃ واللحم و حوم الخنازیر و ما اهل به بعر اللہ فمن اضطر غیر باع ولا عا  
 فلا لیم علیہ ان اللہ غفور رحیم  
 ایمان والو کہا و سنہری خیرین کو نہ







ہو بغیر معطوف مثلاً کہی بسم اللہ محمد الرسول شد تو وجہ مکر وہ کہی کہ کتب ربانی ہنیں جاتی  
 ورنہ حرام ہوتا چونکہ صورت قرآن ہی اس لئی مکر وہ ہی دوسری یہ کہ موصول ہو بقیہ  
 کہی بسم اللہ واسم فلان یا کہی بسم اللہ و فلان یا کہی بسم اللہ محمد رسول اللہ یا کہی بسم اللہ  
 و بقیہ حرام دوسری یہ کہ صورت اس و معنی میں مفصول ہو مثلاً مثل تسمیہ کی پہلی تسمیہ کی لسانی  
 یا بعد و ج کی کہی اللہم قبل سے فلان اس صورت میں روایتی کیونکہ حضرت بعدیج کی فرمائی  
 اللہم قبل ہذا عن امۃ محمد عن محمد بن عبد اللہ بن ابی الوحید بنیۃ ولی بالباغ اور شریعہ  
 کہ ذکر کا جس میں کہی کہ ابن مسعودی کہنا کہ مجھ کو نام اللہ یہ کلام صا ہدایہ کا صحیح کہ جو قصد تقرب  
 بغیر اللہ کا کہی وجہ حرام خواہ بطریق انتقال ہو یا بطریق شرکت کی مان جو یہ قصیدہ ہر حد  
 کا نام مجروری تو اگر دوسرے کا ذکر موصول ہو بغیر معطوف تو مکر وہ ہی جیسی کہی بسم اللہ محمد رسول  
 اللہ اور جو موصول ہو بقیہ حرام اور جو مفصول ہو نہ مکر وہ ہی نہ حرام مثلاً کہی بسم اللہ بھیر شہ جاد  
 اور کہی محمد رسول اللہ یا قصد تقرب بغیر اللہ خلاصہ کہ یہ کلام صا ہدایہ کا اوس مسئلہ میں  
 کہ دوسری کی ذکر سی تقرب بغیر اللہ کا قصد نہ ہو اور ہمارا کلام اوس مسئلہ میں ہی تقرب بغیر اللہ کا  
 قصد جو جس فیجہ میں یہ ہوا وہ حرام اور جو تفریع تفسیر احمد میں ہدایہ کی کلام کہ اولیاء اللہ  
 جو گامی رکھتی ہیں وہ حلال طیب ہی کیونکہ ذکر کی قوت اللہ کی غیر کا نام اوس میں نہیں لیا جاتا اور  
 تذکر کرئی ہیں معلوم ہوتا کہ صا ہدایہ کی قول ہی غفلت ہوئی کیونکہ اوس کا کلام یہ ہی کہ  
 دوسرے کا ذکر مفصول ہو صورت اس و معنی میں وجہ حرام اور بقرہ مندورہ میں انفصال  
 معنوی نہیں پایا جاتا ہی کیونکہ وہ ہی اولیاء اللہ کی وقت تک اوس کا انفصال نہیں ہوتا  
 اور قاعدہ فقہ کا ہی آخر عمل نہایت رہتی ہی یہاں تک کلام خاتم المحدثین کا خلاصہ **قوله**  
**لَا حَرَمَ عَلَیْکُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمُ الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهَلَ لِقَرِ اللّٰہِیۃِ وَالْخِیۡفۃِ وَالْمَوْتِ**

لا حرام اللہ کی جو ہی لکھی جاتی





نَعْلَمُ مَنْ عَمِلَ لَهُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا آمَسْكَنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْهِ وَالتَّقْوَى  
 إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ **ف** تہنشی جہتی ہیں کہ ان کو مکہ حلال تو کہہ کر حلال ہیں تہری  
 چیزیں اور جو سد یا دشکاری جانور دوزانیکو کہ ان کو مکہ میں ہو چکے ایک جو اعتد نامک مکہ  
 سو کہا و او میں کہ کہہ چوڑیں ہمارو طی اور اعتد نام لہو او سپر اور دوزی جو اعتد  
 شتاب لینی والا حساب **ف** تفسیر احمد میں ہی کہ طیباً مزین مراد ہیں اور ما علمک  
 ہو کہ جو دشکاری جانور سد یا یا ہو گا دشکار حلال ہی اور حساب سہ ماہوں ہی اس میں معلوم  
 ہو کہ جو چوڑی یا بت رست دشکاری جانور چوڑو دشکار .. حرام اور جوارح ہی نکا  
 جو پانی مراد ہیں جیسی گنا یا چنبا یا عقاب و جودی تاب ہو یا دشکاری چوڑ یا جیسی چوڑ  
 باز اور شاہین اور جودی صلب ہو اور مذہباً جو حقیقہ کا ہی کہ جوارح جبرحت ہی  
 مستحق ہی اس صورت میں چراغہ شرط ہی حلت کی اور مکملین کی لفظی یہ فان دیا  
 کہ جو جانور دشکاری کو مکہ لایا وی او کو دخل بہت چاہی تعلیم اور تادیب میں رہیں مقام میں معلوم  
 کہ جو دشکاری بوز سد یا ہون تو دشکار کہنا حلال نہیں ہی اور گتھی کا سد یا تابی کہ او کی  
 آوازی دشکار کہنا چوڑی اور باز کا کہ سد یا بی والی بلای کی یا چوڑی ہی پیر اور چوڑو  
 علم مسکن علیہ کہ کی یہ معنی ہیں کہ کہا تو تم دو دشکار کہ جوارح ہمارے پاس او کو سالم لانی دینے  
 اوس ہی نکلا تا اس ہی معلوم ہوا کہ جو چوڑی و میں ہی کہا یا تو اوس دشکار کا کہنا مارو نہیں ہی  
 خواہ گتھی وغیرہ کا لایا ہو ابو حوا و باز وغیرہ کا یہ مذہب اکثر فقہاء کا اور بعضوں کی نزدیک  
 لانا شرط نہیں ہی اور ہمارے نزدیک بیاع بہائم میں ہر طائفہ بیاع طیبوں میں کہو کہ ہی تادیب عرب  
 ہونی ہی اور طریقہ میں بسبب جہتہ ہونی کی ضرب مستدر بخلاف بیاع بہائم اور واد کہ و اسم  
 اللہ کی ضمیر علمک کی طرف راجع ہی یعنی اسم کہ جو دشکار ہو مکہ چوڑو یا تھا امسک کہ مکہ









حکم دوسو کنج میں ہی دھج کی بیان ہیں

نارنج کی دوسو کنج میں ہی راک کی دوسو کنج بیان ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

**کتاب الاضحیٰ قولہ تعالیٰ** یا ایہا الدین اصوا کا تعلق مومنین سے ہے  
 ف ایہا الدین اصوا اور اس کی رسول ف تفسیر احمد میں ہے کہ اس کا تعلق مومنین سے ہے  
 جب میں میں دھج مختار میں آتا ہے کہ لوگوں کی دھج مختار کی دن قبل نا دھج کی فوج کیا اس فوج کی  
 کہ عید میں صدقہ طر کا غازی قبل مستحب ہی ہے یہ باتانی اور حضرت حکم کیا کہ اور قربانی فوج کر کے  
 اس سے معلوم ہوا کہ مصر میں کی قبل فوج جابر نہیں ہے یہ وہاں میں درستی اور شافعی کی نزدیک  
 جب بقدر نماز کی وقت گزری تو فوج جائز ہی اور دوسرے وجہ یہ کہ حضرت عائشہ روایت ہے کہ یہاں  
 اور اس میں میں ہی منک کی دن و زہ رکھی اور کل میں کہ اجماع میں فی کہا ہی کہ لا ہج  
 یہ امر دھج کہ خلافت قرآن اور نبوت کی نہ اور حسن کہا ہی کہ قربانی نکر و امام پیشتر میں ہی  
 کہ فوج کرنا امام کی فوج کی بعد چاہی اور محمود ہے یہ جہا جاتا ہے مروی میں تحصیل منع ہی اور  
 ہی کہ شریعت کی اتباع سب کاموں میں چاہی **قولہ تعالیٰ** وَقَدْ يَسَّاهُ بِنَجْعٍ عَظِيمٍ  
**ف** اور اس کا بدلہ دیا ہمیں اکیس ہزار ف تفسیر احمد میں ہی کہ اس میں ہی اور حنفی فی  
 کہ یہی ہی کہ جو کوئی اپنی لڑکی کی فوج کی نذر کر ہی اور سکو مگر ہی فوج کرنا لازم ہی اور کل  
 میں ہی کہ فوج کی تفسیر حدیثوں میں میں ہی اس میں ہی فوج کی ہی ہی میں ہی وٹ افضل  
**کتاب الکراہیہ قولہ تعالیٰ** وَمِنَ النَّاسِ مَن  
 یَشْتَرِیْ نَفْسًا لِّحَدِثٍ یُّضِلُّ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ بَعِیْرَ عِلْمٍ وَیَتَّخِذْ هَآخِرَ وَا  
 اور ایک لوگ ہیں کہ خریدار ہیں کہیل کی باتوں کی باجلا وین لڑکی راہی بن سچی اور ہزاروں  
 ہستی **ف** بعضی کہتی کہ نصر بن حارث اعماحم کی کہا میں خرید کر کی لوگوں کو اس کا حال ہے  
 کرنا ہوا اور کہا ہوا کہ محمد عدا اور ثمود کا قصہ کہنا میں شرم اور سفند یار اور اکاسرہ کا قصہ کہنا میں  
 اور بعضوں نے کہا ہی کہ لڑکیاں کی والی مول لیں میں اسلام کا م ارادہ کرنا اور اس کہتا کہ اسلام

بہترین اور بہو حدت اگرچہ عام ہی ہر باری لایعنی کو حسی بی اصل یا بنا ورتی اعلم فی حق  
 حمادہ اور عوارقین ہی عین بن اسعدی کہ بستمہ کہی ہی ہمنی خضر سی سہائی اس ہی اک مراد اور  
 کی دوسری دہت ہی حق ہی اس ہی دلیل ہی کہ رگ حرم ہی اور سورہ نجم من مایہ وانتہ سہامہ  
 قاضی فیما وی فی کہا ہی کہ مراد یہ کہ ہم راگ گاتی ہو اور عوارقین عبادہ بن سہی بستمہ ہی کہ  
 اوس ہی مراد راگ ہی اور سون بنی اسرائیل میں واستغفر فیضہم بصوتک تھا وحی اور  
 عوارقین ہی ہی کہ صوت کھنکھنے اور فرماہر وعمرہ مراد یہ ہیں اس میں دلیل ہی کہ راگ مطلقاً حرم  
 اور حد میں صحیح معتبر اس کی حرمت پر بہت ہیں اور بعضی اس میں حسی واداسہ واما اتل الی  
 الرسول تری اعلم فیض من الدمع مما عرفوا من الحق اور قول اوسکا فبستمہ  
 الذین یستمعون القول فلیتبعون احسنہ اور قول اوسکا فبستمہ جلود الذین یخشون  
 مراد تو تلین جلود ہم وقلوب ہم الی ذکر اللہ دلیل ہی اس پر کہ قول کو سنگ کا اور  
 ہونا ہی اس ہی کی سیاحت فی کی ان فی فیل ہی ہی بعضی میں نی اس فیل کی ہیں حال اس میں خبر  
 راگ کی حرمت اور بابت میں رض ہیں امر حکی تحقیق کر فی ضرور وہ اصول کی وضابطہ حاصل  
 ہونی ہی ایک کہ جب ملیج اور محرم دونو متعارض ہوں اوسوقت محرم عمل اولی اور دوسرے  
 یہ کہ جب دو حدیثوں میں متعارض ہو ضرور کہ صحابہ کی قول کیطریق جمع کریں فرمایاں حدیثوں میں  
 متعارض ہی اور صحابہ کی قول اک کی حرمت پر ہیں بن سعدی ہی غنائین نفاق اوگات ہی  
 فضیل عین رض فی کہا ہی کہ راگ افسون ہی زنا کا اور خفاک سی ہی کہ راگ میں سنا ووالہا اور خدا  
 ناخوش ہونا ہی اور کیدہ ربعی ہی انکار فرمائی ہیں عوارقین ہی فعی سی کہ راگ لہو مکروہ ہی اصل کی  
 جو اس کی کثرت کر ہی ہفیفہ ہی اور مردود الشہادۃ اور مالک سی ہی جو کوئی بوندی لای  
 ہر دسکوراگ کافی الی پادشتری کو پہنچا کہ اس عیب پیر ہی نہایت نام عظم کافی کہ راگ سننا حرام

ہر دسکوراگ کافی الی پادشتری کو پہنچا کہ اس عیب پیر ہی نہایت نام عظم کافی کہ راگ سننا حرام  
 ہر دسکوراگ کافی الی پادشتری کو پہنچا کہ اس عیب پیر ہی نہایت نام عظم کافی کہ راگ سننا حرام

اور گہرائی اور نہیں  
 اور گہرائی اور نہیں  
 اور گہرائی اور نہیں

پس فی شہری ہی فی ہر دسکوراگ کافی الی پادشتری کو پہنچا کہ اس عیب پیر ہی نہایت نام عظم کافی کہ راگ سننا حرام  
 پس فی شہری ہی فی ہر دسکوراگ کافی الی پادشتری کو پہنچا کہ اس عیب پیر ہی نہایت نام عظم کافی کہ راگ سننا حرام





حلت یا حرمت کی خبر یا بانی کی ہدایت یا نجاست کی خبر محمد کی نزدیک سامع کو تحریر چاہی  
 اگر سچا جانی تو عمل کرے یا نہیں کہ جو بانی کی نجاست سے باخبر ہو اور سامع سچا جانا تو ہم  
 کرے یا ایسا معاملہ ہو کہ حبیل الفرم ہو جسے وکالت یا اذن تجارت وہاں عاقل کی خبر معتبر  
 عادل ہو یا فاسق اگر کا ہو یا بالغ کافر ہو یا مسلمان یا جو اس میں ہر طرح الزام ہو جسے خود نہیں  
 کی حقوق اوس میں عدالت اور لفظ شہادت اور اہلیت بالولایت معتبر ہے اور جو اوس میں ایک  
 الزام ہو اور ایک وجہ ہے جسے کھیل کا بغیر کرنا یا مآذون کو اذن سے منع کرنا تو وہاں  
 شہادت کی دو چیزوں سے ایک چیز معتبر ہے یا دو مرد یا دو عورتیں اور ایک مرد یا ایک عورت  
**قوله تعالى** إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أُولَٰئِكَ سَيُعَذِّبُ اللَّهُ الْمَسْجِدَ  
 الْحَرَامَ الَّذِي جَعَلْنَا لِلنَّاسِ سَوَآءٍ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ  
 يُدْرِ فِيهِ بِإِحْدَادٍ يُعَذِّبُ نَذْرُهُ مَنْ عَذَابِ اللَّهِ جَوَ لَوْ لَمْ يَكُنْ  
 اور وکتی ہیں اللہ کی راہ سے اور ادب کے مسجد سے جو ہمیں بنائی سب لوگوں کی واسطی برابر  
 ہے اوس میں لگا رہنے والا اور باہر کا اور جو اوس میں جا رہی راہ مشارکت سے اوس  
 ہم چکھا ونگی ایک کہہ کی مار **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ شافعی مسجد الحرام سے نفس مسجد  
 مراد لیتی ہیں اور حنفیہ کہ مراد لیتی ہیں اس صورت میں دلیل ہے کہ مکہ کی زمین عجیب  
 عجیب ہے یہی مذہب ابی حنیفہ کا خلاف شافعی کی اور صاحب ہدایہ فی نقل کیا  
 کہ مکہ کی گھر چنپا درست ہے اور زمین مکہ وہ ابو حنیفہ کی نزدیک اور صاحبین نزدیک  
 جسطح بنا کی بیع درست و پسی ہی زمین کی ہے اور سخاوت وغیرہ میں کہ مکہ کی گھر  
 بیچنا درست نہیں ہے اوس میں سامع ہوا اور سعید بن جبیر سے ہے کہ الحاد فی الحرم سے  
 احکام مراد ہے **فصل** سرور کا بیان **قوله تعالى** لِّلْمُؤْمِنِينَ كَيْفَ تَصِفُوهُمُ

اقتباس کی بابت میں چاہیے بنا کر کہ بیان میں

۴۰

بہر مسجد اور مسجد

تہذیب و تمدن

تہذیب و تمدن

تہذیب و تمدن

سرور کی بیان





در ہنہ و تہہ اور پیشانی اور قدم و پیکر و اہلی اور قاضی و گواہ کو اور اسکے جو اس سے حاجت یا ضرورت  
 ارادہ کبریٰ کو شہوت و بوجہ جہنیہ کا چہرہ و پیکر و اہلی اور طلبیہ بقدر ضرورت کی مقام کو دیکھنا  
 بشہوت و بوجہ اور امر و مکروہ و شہوت و پیکر و اہلی حرام حدیثوں کی ثابت ہئی اور حفظ فرج سے مراد  
 کہ ذکر کو محفوظ رکھیں جماع سے اس سے وجہ اور توندی مستثنیٰ ہئی اور بیضا و یسین کہ زیرنا  
 سی زانو کی پچی تک چہ پاپہرہ و پیر عورتوں کو حکم کیا کہ بغض من اہل ہر ہنہ یعنی  
 عورت کو محارم اور عورتوں کی طرف زبردستی زانو کی پچی تک دیکھنا حرام اور اجنبی  
 مرد کی طرف جو شہوت کا دہن نہ کہتی ہئی تو ایسی ہی حکم ہئی اور جو شہوت کا ذکر کہتی ہو تو سارا بدن  
 دیکھنا حرام اور حفظ فرج سے مراد یہ مراد ہئی کہ اپنی فرج کو جماع بجا دین اس صورت میں  
 فرج اور مالک مستثنیٰ ہیں یا یہ کہ فرج کا شہرہ مراد ہوا اس سے معلوم ہوا کہ عورت کو  
 اندھی یا دیوانہ یا ہومر دہی ستر کو اس سے محفوظ رکھی اور مرد کو اندھا ہو یا دیوانہ ہو  
 عورت اپنی کو اس سے محفوظ رکھی اور حدیث میں ہئی کہ ابن آدم مکہ مکرمہ اندھی ہئی آیہ  
 حجاب کی اور ثنی کی بعد ام سلمہ اور میمونہ کی پاس آئی حضرت فی دونو بیہوش کو پردہ کا  
 حکم کیا اور ابن مکہ مکرمہ کی اندھا پن کا عذر قبول فرمایا اور فلا بدین زینت میں  
 زینت کی ہئی اس سے شافعی فی سترہ اور زیور و عنبرہ مراد لیا اس صورت میں معنی یہ ہیں  
 کہ جبئی کو اپنی سنگا نکلیا وین مگر جو جو و بچہ و کھل جاوی کا مون کی وقت تو اندھ لہنہ  
 جیسی انگلیوں کی انگلی یا انگلی سے سرمہ یا ہتھیلی سے حجاب اور ہمار ہی زینت کا محل مراد  
 یعنی سہ اور کان اور گردن اور سینہ اور دو تو بازو اور ہتھیلی کہ وہاں اور و طاقلا  
 اور خیش اور کنگن اور گرجی ہتھیلی ہیں اور ہتھیلی ہیں کہ ان اعضا کو ظاہر نہ کریں برنج  
 عضو کہ ضرورت کے کھلی رہتی ہیں جیسی چہرہ اور ہتھیلی حفظ اور بچا کہو لیا مضائقہ نہیں

فرج سے ستر

ان دونو عضو کی ستر میں کو اسی اور محاکمہ اور تخاص و غیرہ میں حرج ہی اور تخاص ہی کہ قدم کا  
 لکنا چاہیے بعضوں کے نزدیک جائز ہے کہ عورت خرد جمعی شہوت الیٰ ہی ان اعضا کو چھو جائے  
 غیر اسی سنی چھو یا حاضر نہیں ہی اور بار شخص مستثنیٰ ہیں بعضی نزدیکی سبب حبسی زوج کہ اولیٰ  
 سائیدن انکہ فرج بی دیکھنا روا اور بعضی اس لئی کہ عورت تو نکو اولیٰ اندر رفت میں حاجت بیت  
 اور اسی فتنہ کا ورنہ نہیں ہی باخر متہ مصداقہ کی سبب حبسی زوج کا باب اور بیضا یا حرمینہ  
 سبب حبسی اسکی باب اور بیسی اور بیانی اور تخاصی یہ عام ہیں محارم نسبت ہی ان  
 رضاعی اور دادا باب میں اور نونا بیسی میں داخل ہی اور چچا مونا کا ذکر نہیں ہی اس  
 کہ محارم میں داخل ہیں اور بعضوں کی نزدیک مستثنیٰ سنی خارج ہیں کیونکہ جو مخرج زینت کا  
 دیکھیں اجتناب ہی کہ اپنی بیٹوں سنی کہیں تو موجب فساد کا ہوا اور بعضی اس جہت کہ وہ تجھ میں  
 جکی طرف اشارہ ہی اور سننا کھن سی اکثر اسپرین کہ نسائی مسلمان عورتین مراد ہیں اگر  
 بوجھا گیا کہ گناہیہ اور مجوسہ اور وثنیہ کو دیکھنا نہیں بدو اسی اور بعضوں کے نزدیک عام ہی  
 اور صاحب مدارک فی خاص حرمہ مراد لی ہی اس سی بوجھا گیا کہ غیر کی لونڈی کی نسبت  
 دیکھنا ہی چاہی کیونکہ جو اسکی لونڈی ہو تو اسکا توکر او صاحب ملکیت ایسا کھن میں ہی  
 یہ شافعی کی ایک قول میں اور امام مالک کی نزدیک عام ہی لونڈی ہو یا غلام اور ہمار  
 نزدیک خاص لونڈی کو اس سنی چھو گیا کہ ہماری نزدیک غلام کو سیدہ کا ریت کا  
 مقام دیکھنا حرام تصحیح ہی مدارک اور ہدایہ میں اور بعضوں کہاہی جو پرہیزگاری  
 نواد سپر اظہار زینت چاہی اور جو نہ تو نہیں پر صاحب ملکیت کا فرہ اور مسلمہ کو اللہ عام  
 اور بعضی اس لئی کہ شہوت والی نہیں ہیں برہمی ہون یا ارہ کی اور بعضی اور مجھ کو بعضوں  
 بالبعین غیر اولی الار تبہ میں داخل کیا اور ہمار نزدیک میں داخل اور ولا یضہن باجر چھو ہی

کہ زمین پر پانی مار کر یا ایک یا دو دوسری بر مار کر نہ چلین تو کو چھری غیر ذکی کو اور معلوم ہو کہ  
 فرمایا ہی خدا ایسی لوگوں کو دعا قبول نہیں کر مانتی جو اپنی عورت کو گوجری پہناتے ہیں  
**کتاب الاستنبابہ قولہ تعالیٰ** **وَمِنْ خَيْرَاتِ الْخَيْلِ وَالْاَنْعَامِ**  
**الْحَلَالُ** **وَمِنْ خَيْرَاتِ الْاَنْعَامِ** اور یہ دونوں سی کچھور کی اور انگوڑی کی بانی ہوا جس  
 نشا اور وزی خاصی **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ بعضوں نے شرب مراد لی اس میں  
 منبوخ ہے اور بعضوں نے مراد لی ہے اور نیز وہ کہ جو انگوڑی اور مرغی کا شرب پانی میں  
 بہان ملک دولت جل جلالہ ہی سب چھوڑ دی ہیں سخت جو تائید نہیں کی نزدیک جبکہ نشا اور  
 حلال ہی اور زنی حسن سی سر کر اور دو شاب اور خرما اور مرغی مراد اور شرب کی حرمین جاری ہوا  
 پہلی یہ ارشاد ہوئی اس سی بوجھا گیا کہ مطلقاً حلال ہے حکم ہوا قل فیہما اے کبیر و منافع  
 اس سی معلوم ہوا کہ او میں گناہی ہے حکم ہوا یا ایہا الذین امنوا لا تھربوا الصلوۃ  
 وانتم سیکاری اس سی معلوم ہوا کہ نماز کی وقت شرب حرام بعد کی یا ایہا الذین  
 امنوا لا تھربوا الصلوۃ **والمیسر** اس صراحت اور حکام ہوا معلوم ہوا شرب کی مانتی  
 میں اختلاف ہے جاری نزدیک انگوڑی پانی جب جس دھواوی اور شرب ہوا اور کھانا و دود شرب  
 پر صاحبین کی نزدیک حذف بالزید شرب نہیں ہے اور ابو حنیفہ کی نزدیک شرب مرغی اور مرغی اس سی  
 اور بعضوں کی نزدیک نام ہی نشہ والی خیر کا اور جاری نزدیک شرب بعبیہ حرام اور بعضوں کی  
 نشہ کی سبب حرام اور جس ہی نجاست غلیظہ اور کھانا حلال جانی والا کا مرغی مسلمان کو  
 اس کی قیمت دانسی حرام ہے اور نفع اور کھانا حرام اس کی اپنی والی کو حد واجب ہی گونہ  
 مرغی اور جو اس کو ہر کھاری اس کی حرمت نہیں جانی پر سر کہ بنا اور کھانا درستی  
 جاری نزدیک خلاف شافعی **قولہ تعالیٰ** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَهْرَبُوا الصَّلَاةَ**

ربا و الذین کی تیرو میں واقع ہیں ہی شرب پانی

و المیسر اس صراحت اور حکام ہوا معلوم ہوا شرب کی مانتی

وَأَنْتُمْ سَيِّئَاتِي حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنَاكَ إِلَّا عَابِدٌ سَبِيلُ حَتَّى تَقْضِيَهُ وَتُفَاتِ  
اِسْمِ الْبَانِ الْوَزْوَكَ بِمَوَازِكِ جِبْ تَكُونُ شَاوِجْتِكِ كَمْ سَجْنِي لَكُو جَوْنِي هُوَ اَوْرَنَ جَنَابِ  
مَكْرَاهِ جَلِي هُوِي جَبْتِكِ كَمْ غَسْلُ كُرُوفِ تَقْسِيرِ احْمَدِيْنَ اِسْ سِي مَعْلُومِ هُوَ اَكَمْ تَنْزِيْلُ  
بَاتِ مِيْنِ حَدِيْ حَرْمَتِهِ نَشْتِ كِي نَمَازِ كِي لَمِي اِيُو سَفْ كِي نَزْدِي كِي اِيُو جَوْبِ جَدِي اِيُو  
اِيُو حَفِيْفَةِ كِي نَزْدِي كِي اِيُو حَرَامِ نَمَازِ كِي حَتْمِيْنَ اِيُو جَوْبِ حَدِي لَمِي هُوِي كِي مَطْلَقِ كِي  
نَهْ هُوَرِ اَنَهْ اَبَتْ اَوْرَنَ عَوْرَتِ نَهْ دَوَامِ شَاغِي كِي نَزْدِي كِي جَوْبِ كِي وَهْ هُوِي اِسْ كِي چَالِ اَوْرَ حَرَامِ  
مِيْنِ اَنَزْمَتِي كِي سَعْدُومِ هُوِي شَبَابِ كُو رِي اِيُو اَبْ كِي بَا جَبَابِ اَلْشَرِيْنِ اَوْرَ حَرَامِ اَوْرَ حَرَامِ  
هُوِي كِي نَشْتِ سِي بِيَانِ بِيْتِيَا نَعَاسِ كَانْ نَزْدِي كِي اَكْمَلِ اَكْمَلِ  
**وَالِدِ يَاتِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ اَنْ يَهْلِكَ مَوْصِيَا اِلَّا**  
**اَلَا اَنْ يَجْعَلَ قَوْلَانِ كَانِ مِنْ قَوْمٍ عَلٍ وَاَلَا كُو وَهُوَ مِنْ قَوْمٍ نَزْدِي كِي مَوْصِيَةٍ وَاَلَا**  
**كَانِ مِنْ قَوْمٍ يَنْبَغِيْكُمْ وَبَشَرٍ مِيْنَانِ قَدِيْهِ مَوْصِيَةٍ اِلَى اَهْلِهِ فَعَزِيزٌ رَقِيْهِ**  
**مَوْصِيَةٍ مِّنْ كَمِ الْجِدِ نَفْسِيَاكُمْ شَعْرِيْنَ مَسْتَا بَعِيْنَ لَوْ كَبِهَ قَسْنِ اَللّٰهُ وَكَانَ**  
**اَللّٰهُ جَلِيْلًا جَلِيْلًا كَانِ اَوْرَ سَلَامِ نَحَا كَامِ اَمِيْنِ كِي مَارُو اِلَى اَسْلَمِ كِي كُو مَكْرُو كِي اَوْرَ**  
**مَارَ اَسْلَمِ كِي كُو مَكْرُو كِي تَوَازُدِ كِي كَرُونِ اَكِي اَسْلَمِ كِي اَوْرَ خَوْنِ شَاوِيْجَانِ اَوْرَ كِي كُو اَلُو كُو**  
**مَكْرُو كِي وَهْ خِيَارِ كَرِيْنِ اِيُو اَكْرُو وَهْ اِيَا كِي قَمِ مِيْنِ كِي نَهَارِيْ شَمِ اِيُو اَسْلَمِ اِيُو اَسْلَمِ**  
**كَرِيْنِ كَرُونِ اَكِي اَسْلَمِ كِي اَوْرَ اَكْرُو وَهْ اِيَا كِي قَمِ مِيْنِ كِي نَهَارِيْ شَمِ اِيُو اَسْلَمِ اِيُو اَسْلَمِ**  
**اَوْرَ كِي كُو اَلُو كُو اَوْرَ اَكْرُو كَرِيْنِ كَرُونِ اَكِي اَسْلَمِ كِي اَوْرَ اَكْرُو وَهْ اِيَا كِي قَمِ مِيْنِ كِي نَهَارِيْ شَمِ**  
**اَوْرَ كِي كُو اَلُو كُو اَوْرَ اَكْرُو كَرِيْنِ كَرُونِ اَكِي اَسْلَمِ كِي اَوْرَ اَكْرُو وَهْ اِيَا كِي قَمِ مِيْنِ كِي نَهَارِيْ شَمِ**  
**اَوْرَ كِي كُو اَلُو كُو اَوْرَ اَكْرُو كَرِيْنِ كَرُونِ اَكِي اَسْلَمِ كِي اَوْرَ اَكْرُو وَهْ اِيَا كِي قَمِ مِيْنِ كِي نَهَارِيْ شَمِ**

وَأَنْتُمْ سَيِّئَاتِي حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنَاكَ إِلَّا عَابِدٌ سَبِيلُ حَتَّى تَقْضِيَهُ وَتُفَاتِ  
اِسْمِ الْبَانِ الْوَزْوَكَ بِمَوَازِكِ جِبْ تَكُونُ شَاوِجْتِكِ كَمْ سَجْنِي لَكُو جَوْنِي هُوَ اَوْرَنَ جَنَابِ  
مَكْرَاهِ جَلِي هُوِي جَبْتِكِ كَمْ غَسْلُ كُرُوفِ تَقْسِيرِ احْمَدِيْنَ اِسْ سِي مَعْلُومِ هُوَ اَكَمْ تَنْزِيْلُ  
بَاتِ مِيْنِ حَدِيْ حَرْمَتِهِ نَشْتِ كِي نَمَازِ كِي لَمِي اِيُو سَفْ كِي نَزْدِي كِي اِيُو جَوْبِ جَدِي اِيُو  
اِيُو حَفِيْفَةِ كِي نَزْدِي كِي اِيُو حَرَامِ نَمَازِ كِي حَتْمِيْنَ اِيُو جَوْبِ حَدِي لَمِي هُوِي كِي مَطْلَقِ كِي  
نَهْ هُوَرِ اَنَهْ اَبَتْ اَوْرَنَ عَوْرَتِ نَهْ دَوَامِ شَاغِي كِي نَزْدِي كِي جَوْبِ كِي وَهْ هُوِي اِسْ كِي چَالِ اَوْرَ حَرَامِ  
مِيْنِ اَنَزْمَتِي كِي سَعْدُومِ هُوِي شَبَابِ كُو رِي اِيُو اَبْ كِي بَا جَبَابِ اَلْشَرِيْنِ اَوْرَ حَرَامِ اَوْرَ حَرَامِ  
هُوِي كِي نَشْتِ سِي بِيَانِ بِيْتِيَا نَعَاسِ كَانْ نَزْدِي كِي اَكْمَلِ اَكْمَلِ  
**وَالِدِ يَاتِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ اَنْ يَهْلِكَ مَوْصِيَا اِلَّا**  
**اَلَا اَنْ يَجْعَلَ قَوْلَانِ كَانِ مِنْ قَوْمٍ عَلٍ وَاَلَا كُو وَهُوَ مِنْ قَوْمٍ نَزْدِي كِي مَوْصِيَةٍ وَاَلَا**  
**كَانِ مِنْ قَوْمٍ يَنْبَغِيْكُمْ وَبَشَرٍ مِيْنَانِ قَدِيْهِ مَوْصِيَةٍ اِلَى اَهْلِهِ فَعَزِيزٌ رَقِيْهِ**  
**مَوْصِيَةٍ مِّنْ كَمِ الْجِدِ نَفْسِيَاكُمْ شَعْرِيْنَ مَسْتَا بَعِيْنَ لَوْ كَبِهَ قَسْنِ اَللّٰهُ وَكَانَ**  
**اَللّٰهُ جَلِيْلًا جَلِيْلًا كَانِ اَوْرَ سَلَامِ نَحَا كَامِ اَمِيْنِ كِي مَارُو اِلَى اَسْلَمِ كِي كُو مَكْرُو كِي اَوْرَ**  
**مَارَ اَسْلَمِ كِي كُو مَكْرُو كِي تَوَازُدِ كِي كَرُونِ اَكِي اَسْلَمِ كِي اَوْرَ خَوْنِ شَاوِيْجَانِ اَوْرَ كِي كُو اَلُو كُو**  
**مَكْرُو كِي وَهْ خِيَارِ كَرِيْنِ اِيُو اَكْرُو وَهْ اِيَا كِي قَمِ مِيْنِ كِي نَهَارِيْ شَمِ اِيُو اَسْلَمِ اِيُو اَسْلَمِ**  
**كَرِيْنِ كَرُونِ اَكِي اَسْلَمِ كِي اَوْرَ اَكْرُو وَهْ اِيَا كِي قَمِ مِيْنِ كِي نَهَارِيْ شَمِ اِيُو اَسْلَمِ اِيُو اَسْلَمِ**  
**اَوْرَ كِي كُو اَلُو كُو اَوْرَ اَكْرُو كَرِيْنِ كَرُونِ اَكِي اَسْلَمِ كِي اَوْرَ اَكْرُو وَهْ اِيَا كِي قَمِ مِيْنِ كِي نَهَارِيْ شَمِ**  
**اَوْرَ كِي كُو اَلُو كُو اَوْرَ اَكْرُو كَرِيْنِ كَرُونِ اَكِي اَسْلَمِ كِي اَوْرَ اَكْرُو وَهْ اِيَا كِي قَمِ مِيْنِ كِي نَهَارِيْ شَمِ**

کتاب الامان میں ہے  
 دینی اسلام میں عداوتی  
 دینی اور کفاروں میں  
 ماضی اس پر قیاس

جس میں اور اندھا اور  
 جیسوں والا عقل اور  
 غایت کثرت ہو یا دودو

میں مسلمان کو کافر دین میں امتیاز کیا اور مار دالا ہر طرح خطا کی قتل میں دوسرے میں لازم ہیں ایک تو  
 آزاد کرنا یہ وہ مسلمان اور سقدور نہ تو روزہ دو چھ مہینے قتل یہ اپنی تقصیر کا تدارک ہی اللہ کے  
 جناب میں دوسری چیز یہاں ادا کرنا وہی وارثوں کو یہ اس کا حق ہے وہ اگر خیریت کر کر چھوڑ دین تو خیر  
 سو اگر اس کی وارث مسلمان ہیں یا کافر ہیں لیکن صلہ بکھینی ہیں تو ادا کرنا واجب ہے اور اگر کافر ہیں  
 دشمن ہیں تو جب نہیں جو نہ مذہب حنفی میں لکھی دوسرے رسالت موعود میں روپیہ میں تحمیل اور دینی  
 آئی ہیں قاتل کی برادری کو نہیں میں ہنرین ادا کریں اور تقصیر احمد میں ہی کہ خطا ہی  
 مومن کو مارا یا دنگی اور مومن یا مسلمانوں ہی یا حرموں ہی کہ اپنی ایمان کو چھپانا  
 جو مومن کو مارا جو مسلمان کی قتل سے پہلے ہی اس کا حکم شروع آیت میں ہی کہ ایک غلام آزاد کر  
 اور مقتول کی وارثوں کو جو نہ ہادی پر مقتول کی وارث جو نہ ہادی پر مقتول کی وارث غلام آزاد کرنا  
 اور سہر واجب اور کفار قلمیں غلام کا سلام شرط ہی کا غلام آزاد کرنا وہ نہیں اور اور کفار میں  
 کافر ہی درست ہے کیونکہ قید ایمان کی مخصوص ہے اس لکھل میں ہی کہ آیت میں معلوم ہوا کہ مکرر  
 قتل کر نہیں لگتا ہی اور جو خطا ہی یہ حرکت ہوتی تو گناہ نہیں اور الا ان یصدقوا ہی  
 معلوم ہوا کہ اہل دین کو ابراہیم اور اہل اہلکہ بعضوں نے دلیل بکری ہی کہ مقتول کی تو  
 یہی دین میں وارث ہوتی ہی کیونکہ وہ ہی اہل میں ہی اور بعضوں نے حجت کی ہی کہ جو قاتل  
 مقتول کی اہل ہی تو وارث ہوتا اور عموماً شامل ہی امام کو ہی جو خطا ہی کسی کو ماری اور عموماً  
 سی بعضوں دلیل بکری کہ غلام کی قتل میں جو نہ ہادی اور کفار چاہی اور اور کا اور دوا نہ جو قتل  
 کری تو اس میں ہی کفارہ اور جو قتل میں شریک ہو اس پر کفارہ کامل ہے اور ابو حنیفہ نے  
 دلیل بکری ہی کہ مسلمان اور ذمی کا جو نہ ہادی پر یہودی ہو یا نصرانی یا مجوس کیونکہ اللہ نے  
 دونوں کی قتل میں کفارہ اور جو نہ ہادی کو فرمایا تو واجب ہی ہر طرح کفارہ میں اس میں ہی

انکو بھی لکھا ہوا اور  
 ہر کفارہ یا ایک  
 طر فی ما بینہ لکھا ہوا  
 طر فی ہر کفارہ  
 قتل کی کفارہ میں ہر  
 جائز ہی اور جو  
 مقتول مومن پر  
 میں ہی ہی تو ایک  
 عالم دان کا کہ  
 قوم عدو و لکھ  
 و هو مومن میں  
 یعنی اس صورت  
 میں فقط ایک  
 آزاد کرنا چاہی  
 دین میں ہی  
 اور جو

جو ایک آزاد کرنا  
 چاہی اور جو  
 سیدہ ام ولد







تو جائز ہے کہ عبد کی عوض قتل کرین یا مرد کو عورت کی عوض بخلاف ثانی کی باقر النفس  
 بالنفس دلیل ہے کہ مسلمان فی کی عوض قتل اور دوہر کا بیان العین بالعين الخ  
 فقہانی کہا ہے کہ جو کسی نے کسی کی انگلیہ میں ایسا مارا کہ زو شنیے جاتی رہی انگلیہ قائم رہی  
 اور قصاص کی صورت ہے کہ آئینہ کو گرم کر کے ضارب کے چہرہ پر دی تر کہہ کی انگلیہ کی مقتل  
 کر کے ایسی روشنی جاتی رہی طریقہ صحابہ کا اور جو انگلیہ اوکھا ڈالی تو قصاص نہیں کیونکہ غنا بلیہ  
 ہے کہ حسب ممانی رہی تو قصاص اور جو رہی ہو تو نہیں اس صورت میں حفظ ممانت و شہرہ  
 اور جو کسی کسی زری ہے کہ کاٹ ڈالا تو اس کا زرمہ نہیں کاٹا جاوے اور جو بانہ کاٹا تو اس کی عورت  
 نہ کاٹا جاوے کیونکہ ممانت کی حفاظت نہیں ہو سکتی اور کان جسطرحی کاٹا جاوے اور کسی عورت  
 میں قطع ضرور ہو کہ بیان ممانت محفوظ رہی ہے ایسا ہی جو دانت اوکھا ڈالا تو  
 اس کی عوض دانت اوکھا ڈاجاوے اور جو ریت و یا تو رہتا جاوے کیونکہ حفظ ممانت مہر طرح  
 ہو سکتی ہے ایسی بطور ہے کہ دانت سے لے کر ہونٹیں قصاص نہیں اور جو بانہ کی  
 جوڑی کاٹی تو اس کی عوض میں قطع ہی اور جو نصف ساعد سی کاٹی تو قطع نہیں ایسا  
 جو یا تو جوڑی قطع کری تو قصاص ہے اور جو رہی قطع کری تو قصاص نہیں زبان اور ذکر زہر  
 قصاص نہیں اور ابو یوسف کہتی ہیں جو جڑی کاٹی تو قصاص ہے کہ کہتی ہیں ذکر منقبض اور منقبض  
 ہوتا ہے اور میں مساوات کا اعتبار نہیں ہو سکتا پر جو شقیہ کی ٹی تو قصاص کیونکہ قطع کا  
 موضع معلوم اور جو تھوڑا خشقہ کاٹا اور تھوڑا ذکر تو قصاص نہیں اور میں بعد از  
 اشارہ ہے کہ جب لی مقتول قصاص معاف کرین تو ساقط ہوتا ہے **قوله**  
**قوله** لَكَ كَيْفَ عَلَيْكَ إِذَا أَحْضَرَا حَلَاكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَتُمَا خَيْرًا  
 الْوَصِيَّةُ لِلْوَالدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَتَّى عَلَى الثَّمَنِ مَنْ يَكُلُ لَهُ

سبحان اللہ کی پانچویں کو حق میں ہی دیکھنا کہ بیان میں





وصیت کی جو دلو امرایا قرص کی مہاری بابا اور بیٹی ٹکو معلوم نہیں کون شتات بھیجی  
 ہیں مہاری کام میں حصہ بننا اللہ کا اللہ خیر دار ہے حکم **الف** موضع القرآن  
 میں ہے کہ اس آیت میں دو میراثین فرما ہیں اولاد کی اور ما باپ کی اولاد اگر بیٹی  
 مرد اور عورت تو مرد کا دو برابر حصہ عورت کا اکبر اور اگر فقط عورتیں ہیں تو ایک  
 او یا مال اور زیادہ ہوں تو دو تہائی برابر بانٹ لیون اور ما کا حصہ اگر میت کو اولاد  
 ہی یا بیٹائی ہیں ہیں ایک سی زیادہ تو چھ حصہ اور اگر دو تہائی ہیں  
 اور باپ کا حصہ اگر میت کو اولاد ہی تو چھ حصہ اور اگر اولاد نہیں تو حصہ ہوا اور  
 کا مال اولاد کی دین اور کفن کو لکائی جو کچھ بھی خود اس کی قرض میں ملے جو کچھ بھی  
 تو اس کی وصیت میں ایک تہائی تک لکائی اس کی بعد میراث کی حصہ ہیں اور ان حصوں  
 محض کا دخل نہیں اللہ صاحب فی مقرر فرمائی وہ سب سی دانائے اور کامل میں  
 کہ یہ آیت اصل ہی فرائض میں دلیل لکڑی سی جی جی کہ کہا ہے کہ بیٹی کی اولاد کم  
 اولاد میں بالاجماع اس سبب کہ دیا جاتا اور بیٹی کی اولاد حکم اولاد میں نہیں ہی  
 اور جب بیٹی اور بیٹا دو تو ہوں تب بیٹی کو دو تہائی اور بیٹی کو ایک تہائی جاتی اور  
 جو بیٹن لڑکیاں یا زائد ہوں ان کو دو تہائی اور جو د لڑکی ہوں اس کا حکم قرآن  
 میں مذکور نہیں ہی ابن عباس نے کہا ہے کہ اد یا چاہی کیونکہ دو تہائی کی دینی کی  
 لئی شرط کیا ہے اللہ نے کہ دو سی زیادہ ہوں اور اور لوگوں نے کہا ہے کہ دو تہائی  
 چاہی ہے اختلاف کہ بعضوں نے کہا ہے کہ یہ حکم حدیث سے ثابت اور بعضوں نے کہا  
 کہ اجماعی ہے بیٹوں کی قیاس پر کہ وہ دو ہوں یا بیٹن یا زیادہ برابر ہیں اور بعضوں  
 کہا ہے علانی بیٹوں کی قیاس پر ہیں کیونکہ ان میں سے بھی ایک ہوا اس کو اد یا ہی اور کو



جو دو امین باقرض کی اور عورت کو چوتھائی مال جو چہر مرد و مگر اگر نہ ہو تو اولاد دہر اگر کو  
اولاد ہی ہو تو اولاد کو آٹھواں حصہ جو کچھ بیٹی چہر بعد وصیت کی جو تم دلو امر و باقرض  
کی **ف** موضع القرین ہی کہ ہاتھ تک مرد اور عورت کی میراث فرمائی عورت کی  
مال میں مرد کو ادھائی اگر عورت کو اولاد نہیں اور اگر اولاد ہی اس مرد ہی ہو یا اور  
تو مرد کو چوتھائی اور اسی طرح مرد کی مال میں عورت کو چوتھائی اگر نہ ہو تو اولاد نہیں اور اگر  
اولاد ہی عورت کو آٹھواں حصہ بیٹی ہر جنس مال میں نقد یا جس سلاح یا زور یا جو کچھ  
یا باغ باقی عورت کا میراث سی جدا قرض میں خل ہی اور اکلیل میں ہی کہ جو  
کو زوج کی مال میں چوتھائی یا آٹھواں ہی خواہ ایک وجہ ہو خواہ بہت اور زوج کہ  
ولد زوجہ کا محبوب کرنا ہی ادھائی سی بلکہ اس وقت چوتھائی دین کی روکا ہو یا لڑکی  
اسی خاوند سی ہو یا اور سی اور ایسا ہی زوجہ کو ولد زوج کا محبوب کرنا ہی چوتھائی بلکہ  
اوس وقت آٹھواں حصہ دین کی وہ ولد سی زوجہ سی ہو یا اور سی اور فان کان لکم  
ولدا سی ابن عباس فی دلیل بکڑی ہی کہ ولد کا ولد صاحب نہیں ہوتا **فولہ تعالیٰ**  
**وَإِنْ يَرِجُلٌ يُوْرَثُ كَلَالَةً أَوِ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ**  
**مِنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ**  
**مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يُوصِي لَهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّتُهُ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ**  
**عَلِيمٌ حَكِيمٌ** **ف** اور اگر جس مرد کی میراث باب بیٹا نہیں کہ یا یا عورت و زوار کا ایک  
بیٹا ہی ہیں تو دونوں میں ہر ایک کو چھٹا حصہ ہر اگر زیادہ ہوں اس سی سب شریک ہیں  
ایک نہائی میں بعد وصیت جو ہو چکی ہی اور جن کے جاوے کا نقصان نہ جائے کہ کہا اس قدر اور سب  
جاستا ہی محل **الف** موضع القرین ہی کہ یہاں اث ثمانی بیٹا ہی ہیں کی سوا کچھ اور بھی

نسا کی بارہویں جمع میں ہی میراث کی بیان ہیں







اگر کسی کو سکویا پر اگر نہیں دھون تو انکو پہنچی وہاں جی کہہ چھوڑا اور اگر کسی شخص پہن  
 اس نانی کی مرد اور عورتیں تو دو مرد کو دو برابر حصہ عورتیں بیان کرنا ہی انہی تہا رہی پہلی  
 کہ نہ بہکوا اور اللہ ہر چیز پر واقف ہے **ف** موضح القرآن میں ہی کہ کلام معنی ہمارا صنف  
 یہاں فرمایا او سکویا جسکی دار فون میں ہا پیا اور پیا نہیں کہ اصل وارث وہی ہوتی تو وقت  
 سگی بیانی ہیں کو بیانی کا حکم ہی سگی ہون تو یہی حکم سوتیلو کا نرمی ایک ہیں کو انہا  
 اور دو کو دو تہائی اور بی بیانی ہیں تو مرد کو حصہ دو برابر عورت کو اگر اور جو بیانی  
 ہوں تو انکو فرمایا کہ وہ ہیں کی وارث ہیں یعنی حصہ میں معین ہیں نہ عصبہ ہیں **ف**  
 اگر بی بی ہو اور ہیں ہو تو حصہ بی بی کو اور ہیں عصبہ یعنی حصہ دارون ہی پچی سوتی  
 اکیل میں ہی تھا وہی کہ ابو بکر صدیق خطبہ میں فرمایا کہ پہلی سورہ نسا میں باب اور بی  
 کی حقیقت حکم ہی پر رواج اور زوجہ اور ماکی اولاد کی حق میں اس کے بعد آخر سورہ میں سگی  
 بیانی ہیں کی حق میں حکم ہی پر سورہ انفال کی اخیر میں اولوالارحام کی حقیقت اس کا  
**قوله تعالى** وَاُولَٰئِكَ حِصَّةُ الْاَرْحَامِ بَعْضُهُمْ اَوْلٰى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللّٰهِ  
 اور نانی والی اسپین حقدار زیادہ ہیں ایک دوسری کی اللہ کی حکم میں **ف**  
 موضح القرآن میں ہی کہ نانی والا اگر چہ بی بی مسلمان ہو یا ہجرت کر آیا پہلی نانی والی مسلمان  
 نہا جبر کا حقدار ہی یعنی میرا وہی لیگا اگر چہ رفاقت قدیم اور وستی ہی اکیل میں کہ اس کے  
 دلیل بکری ہی جو ذوالرحم کو وارث گردانتا اور اس میں سگی کیا کہی اس میں لیل بکری ہی  
 اوسنی جو کہتا ہی کہ خبازہ کی نماز میں الی ہی الی ہی **المتفرقات قوله**  
**تعالى** هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مِمَّا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا **ف** وہی ہی جیسی بنایا تہا  
 پہلی جو کہہ میں میں ہی **ف** تفسیر احمد میں ہی کہ لکم کلام انتفاع کی معنون پر



مستحب ہی و پانی سی استخا او سو ق سنت کے نجاست حج و عمرہ کے مقدار بڑی ہو چوڑی گئی ہو اور  
 اور ختمہ مرد و نکاح سنت اور ابو حنیفہ فی اوسکی مدین توقف کیا ہی اور بعضون فی کہا  
 کہ بارہ برس تک اکثر مدت ہی اور عورت کو ختمہ مضائقہ نہیں اور اہل سنت نے کہا ہی کہ امام  
 کی لفظ اگر اپنی معنی متعار پر ہو تو ظالم کا و مراد کیونکہ کافر ظالم مطلق ہی اور اگر امام ہی  
 ہی تو ظالم اپنی معنی اصلی پر ہی اس صورت میں ہو جیسا کہ انبیاء گناہوں ہی معصوم ہیں  
 کیونکہ جو گناہ ہی وہ ظلم ہی اور اہل میں ہی کہ کلمات مناسب حج مراد اور بعضون کی یہ  
 مذکورات مراد ہی اور جمعہ کا عمل زیادہ کیا ہی اور رازی کی قول ہی معلوم ہوا کہ عہد نبوت  
 مراد ہی **قوله تعالیٰ** وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذَلُّوْا  
 بِهَا إِلَىٰ التَّحْكَامِ لِمَا عَمَلْتُمْ أَفْهَرُ لِقَاءُ مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ  
 بِالْكَذِبِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ اور نہ کہا و مال ایک دوسری کی اس میں ناحق  
 اور نہ پہنچا و انکو حاکمون تک کہ کہا جاوگا کہ لوگوں کی مال میں سی سی گناہ کی اور انکو  
 معلوم ہی **ف** تفسیر احمد میں آفسی اد جہوئی گواہی یا جہوئی قسم با صلح کرنا با وجود  
 کہ جسکی لئی حکم کیا ہی او سکون ظالم جانتا اس صورت میں حکام حکام شریعت مراد ہیں جیسی قاضی و قاضی اور  
 سلطان اور اصل یہ ہی کہ جو تم جانتی ہو کہ فی الحقیقت دعویٰ میں گواہ لائی اور سو گندہ اور  
 باطل ہیں و ظالم تفسیر یہی نو اوس لکھو نہ لو اور نہ کہا و اوس میں لیل ہی کہ اس مال کہا ناجز  
 ورجو قاضی جہوئی گواہی پر حکم کر ہی ہر جہاں ہی کا پر باطن میں نہیں ہی ہی ہی ہی  
 مافعی کا بخلاف ابی حنیفہ کہ انکی نزدیک ظالم اور باطل جاری ہوگا اور بعضون فی کہا  
 حکام ہی حکام ظالم مراد ہیں مدعا یہ کہ ظالم کو رشوت دکر آفسی کا مال فساد اور غفلت  
 اور چل خوری ہی کہا و حرام ہی بعض قضاوی ہی معلوم ہوتا کہ جو کوئی حاکم و حاکمین

سنہ ۱۰۰۰ ہجری  
 سنہ ۱۰۰۰ ہجری

اس سب سے کسی سہی کہہ لیا اور کسی بانی پر مشفق کسی اور سب کا ضرر نہ ہو تو بعضوں کی نزدیک  
جائز ہی اور ہدایتی کہ ظلم کی دفع کی لئی رشوت دینا روا اور کھیل میں کہ اس سے معلوم  
ہو نہ ہی کہ نہی وجہ شرعی ال کہا ماحرم اور رشوت حرام اور ناحی لڑائی کرنا حرام  
مجاہدنی آیت کی تفسیر کیا ہے کہ لڑائی مت کرو جو تم ایکو ظالم جانی ہو اور جو ہاگ کہ حاکم  
ظاہر سبایت حکم کرے وہی کاموں پر ثواب پاتا ہے برواقع میں نہیں **قوله**  
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحُجَّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِاَنْ تَاْتُوا  
الْبُيُوتَ مِنْ طُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَى الْبَيْتَ النَّعَىٰ وَاَتَى الْبُيُوتَ مِنْ اَبْوَابِهَا وَالْعَوَالِمُ  
لَكُمْ تَفْهَمُونَ **ف** تفسیر ہے میں چاند کا نیا خطا تو کہ یہ وقت بھری ہیں میں اس کی طرف  
اور واسطی حج کی نیکی یہ ہیں کہ گہروں میں آوجیت برسی لیکن نیکی ہی ہے کہ جو کوئی چھٹا  
اور گہروں میں آدور وارزونی اور آئندہ درنی رہو شاید تم مراد کو پہنچو **ف** اہل میں  
کہ اس سے معلوم ہوا کہ مہینہ شرعی ہلالی میں عد دی اور خفیہ فی اس سے دلیل پوری ہے  
کہ سال بہ حج کا احرام باندھنا جائز ہی اور حقیقت میں دلیل خفیہ کی نہیں ہو سکتی کیونکہ اگر  
ایسا ہی ہوتا تو ہلال کی حاجت کیا ہی اور ہلال کی حاجت فقط اسی لئی ہی توجہ مخصوص  
ہو جاوے اور معلوم میں **قوله** الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النَّسَاءِ مَا فَضَّلَ اللَّهُ  
بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا انْفَقَوْهُ مِنْ اَمْوَالِهِمْ وَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ  
لِّلْغَيْبِ عَنِ حُظَّيْنِ اللَّهِ وَالَّذِي نَحْنُ قَوْنٌ نُّشَوْنَ عَنْ مَعْزُومَةٍ وَهَجْرُهُنَّ فِي  
الْمَصَارِجِ وَضَرْبُهُنَّ فَإِنْ اطَعَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ  
عَلَيْكُمْ كَبِيرًا وَإِنْ خَضَعْتُمْ سِقَاؤَ بَنِيهِمَا فَابْتَغُوا حُكْمًا مِنْ اَهْلِهِ وَحُكْمًا  
مِنْ اَهْلِهِمْ اِنْ يُرِيدَا اَصْلَاحًا يُوَفِّي اللَّهُ تَعَالَىٰ لِكُلِّ امْرَاةٍ مِمَّا رَزَقَهَا مِنْ اَهْلٍ

۴  
منہ سے کسی سہی کہہ لیا اور کسی بانی پر مشفق کسی اور سب کا ضرر نہ ہو تو بعضوں کی نزدیک  
جائز ہی اور ہدایتی کہ ظلم کی دفع کی لئی رشوت دینا روا اور کھیل میں کہ اس سے معلوم  
ہو نہ ہی کہ نہی وجہ شرعی ال کہا ماحرم اور رشوت حرام اور ناحی لڑائی کرنا حرام  
مجاہدنی آیت کی تفسیر کیا ہے کہ لڑائی مت کرو جو تم ایکو ظالم جانی ہو اور جو ہاگ کہ حاکم  
ظاہر سبایت حکم کرے وہی کاموں پر ثواب پاتا ہے برواقع میں نہیں **قوله**  
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحُجَّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِاَنْ تَاْتُوا  
الْبُيُوتَ مِنْ طُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَى الْبَيْتَ النَّعَىٰ وَاَتَى الْبُيُوتَ مِنْ اَبْوَابِهَا وَالْعَوَالِمُ  
لَكُمْ تَفْهَمُونَ **ف** تفسیر ہے میں چاند کا نیا خطا تو کہ یہ وقت بھری ہیں میں اس کی طرف  
اور واسطی حج کی نیکی یہ ہیں کہ گہروں میں آوجیت برسی لیکن نیکی ہی ہے کہ جو کوئی چھٹا  
اور گہروں میں آدور وارزونی اور آئندہ درنی رہو شاید تم مراد کو پہنچو **ف** اہل میں  
کہ اس سے معلوم ہوا کہ مہینہ شرعی ہلالی میں عد دی اور خفیہ فی اس سے دلیل پوری ہے  
کہ سال بہ حج کا احرام باندھنا جائز ہی اور حقیقت میں دلیل خفیہ کی نہیں ہو سکتی کیونکہ اگر  
ایسا ہی ہوتا تو ہلال کی حاجت کیا ہی اور ہلال کی حاجت فقط اسی لئی ہی توجہ مخصوص  
ہو جاوے اور معلوم میں **قوله** الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النَّسَاءِ مَا فَضَّلَ اللَّهُ  
بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا انْفَقَوْهُ مِنْ اَمْوَالِهِمْ وَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ  
لِّلْغَيْبِ عَنِ حُظَّيْنِ اللَّهِ وَالَّذِي نَحْنُ قَوْنٌ نُّشَوْنَ عَنْ مَعْزُومَةٍ وَهَجْرُهُنَّ فِي  
الْمَصَارِجِ وَضَرْبُهُنَّ فَإِنْ اطَعَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ  
عَلَيْكُمْ كَبِيرًا وَإِنْ خَضَعْتُمْ سِقَاؤَ بَنِيهِمَا فَابْتَغُوا حُكْمًا مِنْ اَهْلِهِ وَحُكْمًا  
مِنْ اَهْلِهِمْ اِنْ يُرِيدَا اَصْلَاحًا يُوَفِّي اللَّهُ تَعَالَىٰ لِكُلِّ امْرَاةٍ مِمَّا رَزَقَهَا مِنْ اَهْلٍ

وہ جس کی لڑائی میں سے کسی سہی کہہ لیا اور کسی بانی پر مشفق کسی اور سب کا ضرر نہ ہو تو بعضوں کی نزدیک  
جائز ہی اور ہدایتی کہ ظلم کی دفع کی لئی رشوت دینا روا اور کھیل میں کہ اس سے معلوم  
ہو نہ ہی کہ نہی وجہ شرعی ال کہا ماحرم اور رشوت حرام اور ناحی لڑائی کرنا حرام  
مجاہدنی آیت کی تفسیر کیا ہے کہ لڑائی مت کرو جو تم ایکو ظالم جانی ہو اور جو ہاگ کہ حاکم  
ظاہر سبایت حکم کرے وہی کاموں پر ثواب پاتا ہے برواقع میں نہیں **قوله**  
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحُجَّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِاَنْ تَاْتُوا  
الْبُيُوتَ مِنْ طُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَى الْبَيْتَ النَّعَىٰ وَاَتَى الْبُيُوتَ مِنْ اَبْوَابِهَا وَالْعَوَالِمُ  
لَكُمْ تَفْهَمُونَ **ف** تفسیر ہے میں چاند کا نیا خطا تو کہ یہ وقت بھری ہیں میں اس کی طرف  
اور واسطی حج کی نیکی یہ ہیں کہ گہروں میں آوجیت برسی لیکن نیکی ہی ہے کہ جو کوئی چھٹا  
اور گہروں میں آدور وارزونی اور آئندہ درنی رہو شاید تم مراد کو پہنچو **ف** اہل میں  
کہ اس سے معلوم ہوا کہ مہینہ شرعی ہلالی میں عد دی اور خفیہ فی اس سے دلیل پوری ہے  
کہ سال بہ حج کا احرام باندھنا جائز ہی اور حقیقت میں دلیل خفیہ کی نہیں ہو سکتی کیونکہ اگر  
ایسا ہی ہوتا تو ہلال کی حاجت کیا ہی اور ہلال کی حاجت فقط اسی لئی ہی توجہ مخصوص  
ہو جاوے اور معلوم میں **قوله** الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النَّسَاءِ مَا فَضَّلَ اللَّهُ  
بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا انْفَقَوْهُ مِنْ اَمْوَالِهِمْ وَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ  
لِّلْغَيْبِ عَنِ حُظَّيْنِ اللَّهِ وَالَّذِي نَحْنُ قَوْنٌ نُّشَوْنَ عَنْ مَعْزُومَةٍ وَهَجْرُهُنَّ فِي  
الْمَصَارِجِ وَضَرْبُهُنَّ فَإِنْ اطَعَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ  
عَلَيْكُمْ كَبِيرًا وَإِنْ خَضَعْتُمْ سِقَاؤَ بَنِيهِمَا فَابْتَغُوا حُكْمًا مِنْ اَهْلِهِ وَحُكْمًا  
مِنْ اَهْلِهِمْ اِنْ يُرِيدَا اَصْلَاحًا يُوَفِّي اللَّهُ تَعَالَىٰ لِكُلِّ امْرَاةٍ مِمَّا رَزَقَهَا مِنْ اَهْلٍ





وان حقتہم الا یہ ان مرد اور عورت کی شان میں کہ اس میں کہہ فساد ہی اللہ کا حکم  
 ایک شخص کو کی طرف سے اور ایک عورت کی طرف سے مقرر ہو وہ کہہ کہ کوئی گناہ گار ہی جو مرد ہو  
 و سکو فقہ کی لہی بند کریں اور عورتی علیحدہ کر کے جو عورت ہو تو خاوند کی لہی بند کریں  
 بقعہ موقوف کہیں ہر چیز میں نون کی رخی رت اور مرد کی ملاپ یا بکار متفق ہو وہ چاہے  
 بوضاحت کہی دو نون ملاپ اور ایک وغیرہ کی رضی ہی اور دوسرا رضی ہر کوئی مر گیا جو را  
 تہا وہ ناراض کا وارث ہو گا اور ناراض رضی کا وارث ہو گا اور فاعلوا کا خطاب کسی سے ہی  
 اور یہی ہی روایت کہ زوجین میں اصل صورتی بعضوں فی دلیل پڑھی کہ دونوں نصف حاکم کی  
 طرف سے لی ہیں چنانچہ باغیر طلاق کا حکم کریں جن کی حیثیت طہنیں ہے اور دوسری صورتی  
 بعضوں فی دلیل پڑھی ہی کہ نصف زوجین کی وجہ سے ہر ضار زوجین کی شرط ہی اور حسن و قبح  
 فی کہا ہی کہ نصفوں پر ملاپ کر دانا واجب اور طلاق کا اختیار ان کو نہیں ہی کہ نہ کہ اس کا  
 اللہ فی نہیں بجا **قوله تعالیٰ** **وَأَعِذُوا لِلَّهِ وَكَأَنَّهُ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا**  
**وَبِالْأَقْرَبِي وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَأَجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَأَجَارِ الْجَنَّةِ وَ**  
**الصَّاحِبِ بِالْجَنَّةِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَمَنْ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَمَنْ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ**  
 اور بندگی کرو اللہ کی اور ملاؤ مت اولیٰ ساتھ کھیکو اور ما باپ سہیلی اور قرابت الیٰ اور بیوہ  
 اور فقیر و سنی اور یتیم سایہ قریب سی اور یتیم سایہ اجنبی سی اور برابر کی رفیق سی اور راہ کی مسافر  
 اور اپنی ہاتھ کی مال سی **ف** تفسیر احسن ہی کہ اس آیت میں بیان ہی سب حقوق کا  
 عبودیت کی حق چار ہیں عہد کو پورا کرنا موجودہ پر رضی ہونا حد و کو گناہ کہ نہ ہی نوعی صبر کرنا  
 اور والدین کی حق دو قسم ہیں ایک قسم حیات میں جیسی نفقہ دینا اور کلام میں دینا کرنا اور  
 خیر میں کہ موافق شرع کی ہی اطاعت کرنی اور دوسری قسم بعد موت کی ہی جیسی اولیٰ لہی

والحسنات کی دوسری اربعہ حق ہیں

جیسی کہ الٰہی دعا کرنی رحمت کی اور استغفار پڑھنا اور اسی ہی لڑکوں کی حق نہیں الہین  
گو یہاں اللہ نے بیان نہیں کیا پر حدیثوں میں لکھا ہے کہ ساتویں حق عقیقہ کرنا  
اور ناپاکی اوس سے دور کرنی اور چھٹی برس ادب سکھانا اور ساتویں مہربانیاں علیحدہ  
سولانا اور تیسرے بچوں سے ناز کی الٰہی نازنا اور سو لہوین سے شادی کر دینی جب یہ ادا کر  
یا تہہ پڑ کر کہی کہ بچہ مہربانی ادب سکھایا اور شادی کر دی اب پناہ مانگتا ہوں دنیا  
میں تیری نعمت سے اور آخرت میں تیری عذاب سے اور اسی ہی حق اوستاد کا ذکر  
اور شاگرد کی اوستاد پر اور شیخ کی طالب پر اور طالب کی شیخ پر بلکہ اوستاد اور شیخ  
باپ سے افضل ہے تو ادب اور نیکار یا دہ چاہی اور اقربا و متم میں الٰہی وجود قرابت  
میں اقربا ہوں دوسری وہ وجود دوستی میں اقربا ہوں اقربا کا حق یہ ہے کہ اوپر  
بیشی کری سلام کی اور کہیہ اور حسد نہ کری گو کوئی معاملہ میں نزاع ہو گئی ہو اور جو قبیلہ  
کی لوگ اوپر غلبہ کریں غن نزاع میں اوس سے ملیں پر دوستی کی اقربا مقدم ہیں اقربا و اقرب  
اور یتیم اور سگین کا حق یہ ہے کہ اوپر مہربانی اور احسان کری اور سوال سے اونکو غنی کری  
کوئی اوپر ظلم کری تو اوس وقت مذکور کی یتیم کی مال کو نہ لکھاوی کیونکہ یہ حرام ہے سی تاکہ  
اور چار ذی القربی وہ ہمسایہ کہ جو اوس کی گہری قریب ہو یا ہمسایہ بی ہوا و نسب یا دین میں  
افصال ہو اور اگر محض وہ کہ جس کا گھر دور ہو یا وہ کہ جس کی قریابت نہ ہو اور ہندوں کی  
کہنا ہے کہ خارجہ ہے کہ جس کا گھر سی ملا ہو اور حدیث میں ہے کہ ہمسایہ میں نی ہیں ایک وہ کہ جس کو  
میں حق ثابت ہیں ایک حق ہمسائی کا دوسرا حق قرابت کا اور تیسرا حق سلام کا اور دوسرا  
وہ کہ دوسری حق میں حق جو از اور حق سلام سے راہ کہ جس کو فقط حق جو از کا ہمسائی نہ کہ  
اور اہل کتاب ہمسایہ کی حد جالیس گہروں تک اور ہمسایہ حق میں اپنی دلواری الٰہی ہند

کہ اوسکی گہری ہوا سیدھ سو جاوے اور اوسکی پڑنالی اور نادرہ ان کو منع کری اور کہانی اور پستی کو کبر  
 میں خرموشی نہ کری اور بیخ اور غم میں مدد کری جو کہلانکی طاعت ہو تو کہلاؤ نہیں تو کہانی کا  
 جیسی جو ان غیرہ ظاہر کری اور صاحب باجنب اگر زوجہ مراد تو اوسکا بیوی کہ  
 دی اور کپڑی اور کپڑ اور جو ایک سی زیادہ ہوں تو رعایت نوبت کی کری اور نماز اور روزہ  
 اور ہمارا و حیض اور نفاس اور سحاح کی حکم سکھلا دی اور غیرت کہ غیر محرم کو انسی گھرن  
 اتنی ندی اور وہ کھاتا تو اوپر غالب نہو اور عورت کو اوسکی خواہش پر چھوڑ دینا و سکی  
 میں اور جو حق بیچ کی زوجہ پر ہوتی ہیں گواہ کا ذکر آئیں نہیں ہی پر بیان کیا جائی وہ یہ کہ  
 دینی اور دنیاوی میں سکی اطاعت کر اور بغیر اوسکی حکم کی کسی کوئی چیز نہ دی اور اوسکی گہری نہ کر  
 اور جب وہ ارادہ کری مطلق تو یہ اپنی نفس کو اوسکا بہرہ نہ کئی وقت ممنوع میں یا مکان نہ کر  
 اور صاحب باجنب اگر رفیق اور بار مراد تو اوسکی حقوق یہ کہ اوسکی مدد کرنی اور کما کر  
 اور کما دی اور نصیحت کری اور اوسکی گناہ اور لغزش کو معاف کر اور جہالتیں عی خیر کری  
 کی ایدہ اوسکی لئی استغفار کری اور اوسکی اولاد اور اول برہان کری اور ابن السبیل اگر کسا  
 غریب الوطن مراد تو اوسکی حقوق قریب ہیں حقوق سکین اور یتیم سی اور اگر کہاں مراد کہ جو  
 تو جو اوسکا یہ کہ اوس میں می کا کلام کری اور اسی خدمت کری کہ رضی ہو اور حتی المقدور احبا  
 کہنا کہ اوسکی میں دن مالک اسی ہی کری پر مختار اور بوندی اور غلام کی حق ہیں اوسکو کہلاؤ  
 جواب کہادی اور پڑنا و جواب اپنی اور طاعت زیادہ کام ملی اور اوپر عذاب نہ کری اور حق  
 مالک کی غلام پر یہ ہیں کہ اطاعت کری اور مال اوسکا کما دہ کہی اور فخر سی عشا تک اوسکی خدمت  
 رسی اسی اوقات نماز اور روز کی اور موضع القرائین ہی کہ صاحب باجنب کہ مراد و سانی کہ جو ایک  
 کام میں ساتھ شریک ہو جیسی ایک استاد کی دوسرا گریڈا ایک زند کی دوسرا **قوله تعالیٰ**











**ف** موضح القرآن ہی کہ لو نہ پوئنی بدکاری کہ وانی مال کمانی کو بڑا وبال خواہ خوش ہو  
 خواہ وہ ناخوش ہو ناخوشی اور زیادہ وبال سب ناپاک ہی اور ناخوشی میں لو نہ پوئنی گناہ  
**قوله تعالى** يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ يَمْلِكُونَ  
 وَلَا الَّذِينَ لَكُمْ يُلْعَوْنَ الْحُكْمَ مِنْكُمْ نَكَتَ حَرْبٍ مِنْ قَبْلِ صَلَواتِ الْفَجْرِ وَخَبْرَ النَّصُوحِ  
 نِيَابَكُمْ مِنْ الظُّهْرِ تَوْ وَمِنْ بَعْدِ صَلَواتِ الْعِشَاءِ نَكَتَ عَوْرَاتٍ لَكُمْ  
 لَبَسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ  
 كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ تَوْرَادَ ابْلَغَ الْأَطْفَالُ  
 مِنْكُمْ الْحُكْمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ  
 وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ **ف** اسی ایمان والو پر دانگی مانگ کر اوس تم میں سے جو  
 تمہاری ماہیت کا مال ہیں اور جو نہیں پہنچی تم میں سے عقل کی حد کو تم میں بار و فجر کی نماز سے پہلی اور  
 اذان پر کہی اپنی کبریٰ دوپہر میں اور عشا کی نماز سے پہچے یہ ہیں وقت کہلنی کی ہیں تمہارے کہہ  
 گناہ ہیں تمہارے اور سپرد کی پہچے پر رہی کرنی ہو ایک دوسری پاس میں کہو لیا ہی اسد ہمارا کی  
 باتیں اور اللہ سب جانتا ہی حکمت والا اور جب پہنچی کہ تم میں سے عقل کی حد کو تو ویسی پر دانگی لیں  
 لینی ہی ہیں اگلی یوں کہول سنا تا اللہ لگو اپنی باتیں اور اللہ سب جانتا ہی حکمت والا  
**ف** التفسیر محمد میں ہی کہ رو کی بالغ کو ہر وقت اذن چاہی اور مدعا یہ کہ پروانگی لینی میں خوب  
 کری آدمی اس سے غافل ہیں سعید بن جبیر ہی کہ لوگ آیات استیدان کو منسوخ کہتی ہیں قسم  
 خدا کی کہ منسوخ نہیں ہی لوگوں کی سستی ہی اکیل میں ہی کہ یہ بعضوں کی نزدیک منسوخ ہی  
 اور بعضوں کی نزدیک محکم پر اس صورت میں حکم دے سکا مستحب ہی یا واجب اور سعید بن جبیر  
 کہ مملکت ایمان کو عام مراد کو نہ ہی ہو یا غلام اور آہی ہی جو جاگاہ کہ سو بکا وقت کی

موضح القرآن  
 جی کہ کتب متفق ہیں  
 کہ کتب متفق ہیں  
 جی کہ کتب متفق ہیں  
 اور ساری متفق ہیں  
 قدیم المصنفین کی ترویج مذکور میں ہی اذان کی بیان میں  
 نہیں ہے  
 ۹ مکالمہ استفادہ







**تہ** خاص کھیل سی بیان ہر آیت کی تحت میں کتاب پر جو الکرہ کی حاجت نہیں **کتاب**  
**ایمان** و ماکان لیفنس ان نموت الایا ذن اللہ کما بموجلا  
 اور کوئی جی نہیں سکتا بغیر حکم اللہ کی لکھا ہوا وعدہ اس معلوم ہوا کہ اصل  
 ہوئی تھی کہ اور جو کوئی مارا جائے موت مرنا ہی **قوله تعالیٰ** یا نبی لا تدخلوا  
 من ابواب واحد و دخلوا من ابواب مفسرہ و عما انعتی عندکم من اللہ  
 من شیء اسی بیونہ داخل ہو جو ایک دروازے پر نہیں گئی دروازے سے جدا  
 اور میں نہیں پاسکتا تمکو اللہ کی کسی چیز **قوله تعالیٰ** اس سے معلوم ہوا کہ حشر کی تاثیر جی  
 اور خدا حکم سی کوئی نہ نہیں سکتا **قوله تعالیٰ** فلا تقبلہم یوم القیامہ و نہرا  
 بہر کہ جی ان ہم فلی واسطی قیامی و قل **قوله تعالیٰ** اس سے من فی دین سی ہی کیا فز و کی اعمال  
 نوری جائیں گی ورنہ فقط مومنوں کو مخصوص **قوله تعالیٰ** یوم  
 یلقونہ سلا **قوله تعالیٰ** دعا و کی جسد اس سے ملین کی سلام **قوله تعالیٰ** ابن مسعودی  
 کہ جب ملک موت روح کی قبض کی لئی آتا ہی مومنوں سی کہنا ہی کہ رب ہمارا اللہ سلام  
**قوله تعالیٰ** واذ اسرا للنبی الی البعض از و احد حدیثات اور جب کہ  
 ہی جی ہی عورتی **قوله تعالیٰ** ابن جاتم فی مہر سی اخراج کیا کہ حضرت فرمایا ابو بکر و عمر  
 بعد مہر حلیف ہو گئی اس سی خلافت سنجین کی ثابت **کتاب الوصو**  
**قوله تعالیٰ** مکی کان یرید حرث الدنیا نوتہ مشعات کوئی جاہل  
 دنیا کی کہنی او سکودن ہم کہہ او سین **قوله تعالیٰ** اس میں دلیل ہی جو کوئی غیر کی طرح حج کرنا ہی اس  
 حج نہیں واقع ہوا یا جو کوئی وضو آئیں اور ٹہنڈک کی لئی کرنا ہی کی لئی نہیں صحیح ہی کہ  
 حاجی کی لئی اور وضو نماز کی لئی ہو جائے لیکن ثواب نہیں پاتا **کتاب الصلو**

**قوله** یسار عون فی الخیرات **ف** اس سے معلوم ہوا کہ نیک کامیوں  
 سب ہی عسیٰ زکراول وقت میں **قوله** **ف** ولقد علمنا المستقیدین  
**ف** اور ہم نے جان رکھا ہے جو اکی بڑھتی ہیں **ف** اس سے مراد اکی ہونا یا سچی صفوں  
 نازین ہی پس معلوم ہوا کہ صفا اول کو فضیلت ہی زمین اور آسمانی میں اول  
 کو فضیلت ہی **قوله** **ف** وأخر أهلك بالصلاة **ف** اور حکم کر اسی گھر  
 والوں کو نماز کا **ف** اس سے معلوم ہوا کہ آدمی پر واجب ہے کہ اسی اہل کو یعنی زکراول کی  
 اور لونڈی اور غلام کو حکم کری نفوی اور طاعت کا خصوصاً نماز کی ہی اور عمر بن خطاب  
 جب انکو جاگتی تھی اسی گھر والوں کو نماز کی لہی جگاتی تھی **قوله** **ف** ان اکرمکم  
 عند اللہ لشکوک **ف** مفر اللہ کی ہاں اوسیکو عزت ہی حکوٹا ادب **ف**  
 اس سے معلوم ہوا کہ عادل پر ہرگز کا کہ تقدیم امامت کا غیر برتر نہ کرے علیٰ نسب سے  
**کتاب الیمین قوله** **ف** یا ایہا الناس کلموا عبادی الا عین  
 حلالا طیباً ولا تتبعوا خطوات الشیطان **ف** لوگو کہا زمین کی  
 چیز زمین سے جو حلال شہر اور مخلوق قد مومن پر شیطان **ف** اس سے معلوم ہوا کہ  
 کہ جو کوئی آپ پر کہا نا اور کبر احرام کری تو یہودہ اوسیر حرام نہیں ہوتا اور خطو  
 الشیطان بعضوں نے کہا ہے کہ گناہوں کی نذر کرنی مراد ہی **قوله** **ف**  
 اللہ یشہد ان لا یحرم ما احل اللہ **ف** اسی ہی تو کیوں حرام کری جو حلال کیا  
 اللہ نے تبہیر **ف** حضرت ماریہ قطیبہ کو حرام کیا تھا اس لہی حکم کا اس سے معلوم  
 کہ جو کوئی آپ پر لونڈی یا کہا نا یا زوجہ حرام کری تو حرام نہیں ہوتا اوسکو کفارہ ہم  
 لازم ہے **کتاب الاشرہ قوله** **ف** یسار نک عن الخیر





ترتیب اس نقشہ کی موافق کتب فقہ کی مقرر کی تاکہ ہر شخص جس مسئلہ کی تحقیق فرمائی ہی ہو اس کی اپنی ذیل میں کمال مثلاً نماز کی مسئلہ کتاب الصلوٰۃ میں اور زکوٰۃ کی مسئلہ کتاب الزکوٰۃ و کبھی اور اگر کسی مسئلہ میں شک معلوم ہو تو اولاً اس کی اصل کی طرف رجوع کری بعد اس کی کہ نہ ہی غیر مطالب ہو اصلاح کر دی کہ اگر بہو ان چوک لسی لی انہیں اور مولف کے حقیقین اور جو سکا بانی دعا خیر اور برکت کی کری کیونکہ ایسی مسائل عجیب اور غریب کہ مستخرج قرآنی ہیں صرف سی آج تک اردو زبان میں نہ تھے اس کی ترتیب بہو ان کی کتاب کی تصنیف اور نہایت نہیں کی اس کی پہلی کتاب غریب اور متہام وسطی پہلی کتاب چشمہ مروت و صفاء اور الف و وفا سعید ازلی شرح حکیم فی سئلہ اللہ لقا اس تفسیر کو ششم۲۲ بحرین

قطعہ تاریخ از جناب مولوی سید انور علی صاحب مدظلہ العالی

خِلْنَا عَبْدَ الْعَلِيِّ الْمَوْلَوِیْ جَاءَ بِالْتَفْسِيرِ عِنْدِي وَ اكْمَلِ

بَارِحًا كَالْقَلْتِ فِي تَارِيخِهِ فَسَّرَتْ آيَاتِ احْكَامِهِ مَجْلُ

قطعہ تاریخ از مولوی حافظ عبد العالی صاحب دام ظلہ العالی

حبیب علی فی جوہا یا اسے پسندیدہ و اہل اسلام ہے

کہا بالف غیب نے بر محل یہ تفسیر آیات احکام ہے

قطعہ تاریخ از شیخ عبد الرحمن صاحب متخلص باحسن سلمہ اللہ تعالیٰ

بِسْمِ اَرْحَمِ الرَّحْمٰنِ طَبِيعٌ مُنَوَّدٌ چو حبیب علی محمد ز من

وَقَدْ طَبَّعَ فِي حَسَابِ حَمَلٍ خَوَانِدِ تَفْسِيرِ مِطَابِ احسن

قطعہ تاریخ از شیخ کر متعلی صاحب متخلص باظہر سلمہ اللہ تعالیٰ

چون بعد خیر و امجد علی در لکھنؤ ابن کتاب مستطاب و د لکشا گردید

خاتمہ اظہر فی تاریخ طبعش زور و قسم خوش شوق تاریخ آن تفسیر مطبوع

## صحیح نامہ اغلاط تفسیر آیات الاحکام

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح
۱	ہی	ہین	۱۵	ہونا	ہونگا	۱۱	ہی	ہین
۳	یہ	یہ کہہ	۱۶	بیمالہ	بیمالہ	۱۰	یہ	یہ کہہ
۴	کمان	کمان و	۲۱	وہ ہیں	سی وہ	۱۰	کمان	کمان و
۵	یا	یا	۷	کما	×	۵	یا	یا
۱۲	براعوش کی	براعوش کی	۱۶	دیاگ	دیاگ	۱۲	براعوش کی	براعوش کی
۶	فصل جہنم کی	فصل جہنم کی	۱۸	یابہو	یابہو	۶	فصل جہنم کی	فصل جہنم کی
۱۲	تزدیکی	تزدیکی	۱۰	اور	اور	۱۲	تزدیکی	تزدیکی
۷	اعتقاد	اعتقاد	۵	فسرما	فسرما	۹	اعتقاد	اعتقاد
۸	یزدوی	یزدوی	۵	سی پٹ	کی سپٹ	۸	یزدوی	یزدوی
۹	واستغفر	واستغفر	۱۹	باعور	باعور	۹	واستغفر	واستغفر
۱۵	مستفاد	مستفاد	۱۳	عصوہ	عصوہ	۱۵	مستفاد	مستفاد
۱۹	کہ ہمارا	ہمارا	۷	ہونا	ہونا	۱۹	کہ ہمارا	ہمارا
۱۰	ہین	ہین	۶	تفصیل	تفصیل	۱۰	ہین	ہین
۱۵	احادیث	احادیث	۱۳	وجہوں	وجہوں	۱۵	احادیث	احادیث
۱۱	یہ کہ	یہ کہ	۵	ولوا	ولوا	۱۱	یہ کہ	یہ کہ
۱۲	کی	کی	۷	قویٰ	قویٰ	۱۲	کی	کی
۱۸	کی	کی	۱۲	سجھائی	سجھائی	۱۸	کی	کی
۱۴	دکھا	دکھا	۷	الحق	الحق	۱۴	دکھا	دکھا
۱۲	بعضی	بعضی	۱	بو	بو	۱۲	بعضی	بعضی
۱۵	شفاعۃ	شفاعۃ	۸	محصون	محصون	۱۵	شفاعۃ	شفاعۃ
۱۵	یُعرفون	یُعرفون	۱	ہونا آقا کا	ہونا آقا کا	۱۵	یُعرفون	یُعرفون
۱۶	تد	تد	۵	سجھا	سجھا	۱۶	تد	تد
۱۱	نجات	نجات	۸	رواج کثی	رواج کثی	۱۱	نجات	نجات
۳۳	کی اور راگ	کی اور راگ	۹	اور بازی	اور بازی	۳۳	کی اور راگ	کی اور راگ
۱۳	جھوٹ	جھوٹ	۱۳	جھوٹ	جھوٹ	۱۳	جھوٹ	جھوٹ
۱۵	کی راج مہنی	کی راج مہنی	۱۵	کار راج مہنی	کار راج مہنی	۱۵	کی راج مہنی	کی راج مہنی
۲۲	وٹ کھانگنا	وٹ کھانگنا	۲	وٹ کھانگنا	وٹ کھانگنا	۲۲	وٹ کھانگنا	وٹ کھانگنا
۲۵	اسلام	اسلام	۲	اسلام	اسلام	۲۵	اسلام	اسلام
۳۶	سلم	سلم	۲	سلم	سلم	۳۶	سلم	سلم
۱۱	نوصفا	نوصفا	۱۱	نوصفا	نوصفا	۱۱	نوصفا	نوصفا
۳۷	للہ	للہ	۲	للہ	للہ	۳۷	للہ	للہ
۳۹	درپیش	درپیش	۷	درپیش	درپیش	۳۹	درپیش	درپیش
۴۲	لمار	لمار	۲	لمار	لمار	۴۲	لمار	لمار
۴	اور ساکنی	اور ساکنی	۴	اور	اور	۴	اور ساکنی	اور ساکنی
۵	اور	اور	۵	اور	اور	۵	اور	اور
۸	اور اون چہون	اور اون چہون	۸	اور اون چہون	اور اون چہون	۸	اور اون چہون	اور اون چہون
۹	کہا میں کہلاؤ	کہا میں کہلاؤ	۹	کہا میں کہلاؤ	کہا میں کہلاؤ	۹	کہا میں کہلاؤ	کہا میں کہلاؤ
۴۳	دھداد	دھداد	۵	دھداد	دھداد	۴۳	دھداد	دھداد
۱۰	قریش	قریش	۱۰	قریش	قریش	۱۰	قریش	قریش
۱۲	کہ وہ	کہ وہ	۱۲	کہ وہ	کہ وہ	۱۲	کہ وہ	کہ وہ
۱۶	موجودہ	موجودہ	۱۶	موجودہ	موجودہ	۱۶	موجودہ	موجودہ
۲۲	اللہ حبیبنا	اللہ حبیبنا	۲۲	اللہ حبیبنا	اللہ حبیبنا	۲۲	اللہ حبیبنا	اللہ حبیبنا
۱۰	قسم	قسم	۱۰	قسم	قسم	۱۰	قسم	قسم

صفحہ	عسلط	صحیح	صفحہ	عسلط	صحیح	صفحہ	عسلط	صحیح
۱۷	کرتا	کرتا	۱۱	جنب	جنب	۲	یتو	یتو
۱۷	کرتا	کرتا	۱۲	ولشقت	ولشقت	۹	بحسب	کانتے
۱۳	جبارہ	جبارہ	۷	لفظ	لفظ کو	۱۳	کا	کے
۳	والحدوا	والحدوا	۱۱	سنادی	سنادی	۱	کار	اکابر
۵	بہترین	بہترین	۱۹	بعضوں	بعضوں کے	۱۳	زلفا	زلفا
۵	وانموا	وانموا	۳	اوقات	اوصاف	۱۲	ہے	ہیں
۹	وفوت	وفوت	۱۲	تعلقوں	تعلقوں	۲	پانچویں	پانچویں
۱۰	سبعہ	سبعہ	۱۱	استحکام	استحکام	۶	اناء	اناء
۱۱	الحرام	الحرام	۱۶	جکی	جکین	۶	محمد الرسول	محمد رسول اللہ
۱۱	شدائد	شدائد	۱۹	ہیں	ہیں	۱۳	فاندر	فاندر
۱۲	پوری	پوری	۴	حکم میں	حکم میں	۱۵	تستکدر	تستکدر
۱۹	اور جائز	اور جائز	۱۶	فضل	کتاب	۱۳	جلاکر	جلاکر
۷	مشروعیہ	مشروعیہ	۹	للساکنین	للساکنین	۳	کرو	کرو
۹	یعلو	یعلو	۱۲	بڑائی میں	بڑائی میں	۵	بکڑی ہی	بکڑی ہی
۱۲	کلیں	کلیں	۲	صدقة	صدقة	۱۷	صلی	صلی
۱۶	ینال	ینال	۱۹	اور	اور	۳	طشیش	طشیش
۱۳	لوہو	لوہو	۷	کئی	کئی	۴	بڑھی	بڑھی
۱۹	ذکر	ذکر	۱۰	عبیدہ	عبیدہ	۵	اولی جائز	اولی جائز
۱۶	لن ینال	لن ینال	۱۵	قائل	قائل	۶	نماز	نماز کی
۶	جوشل	جوشل	۷	لال	لال	۱۶	اون	اون
۷	اور جس میں	اور جس میں	۱۱	ہوا	ہوا	۱۰	سرخشی	سرخشی
۱۱	سوج	سوج	۱۲	ہوا	ہوا	۱۱	سوج	سوج
۱۱	باین	باین	۱۱	حرمت	حرمت	۱۱	باین	باین
۱۶	دعا	دعا	۱۵	وشرعاً	وشرعاً	۱۶	دعا	دعا اور

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح
۱۰۸	۱۶	جوان	۱۰۸	۱۶	جوان	۱۰۸	۱۶	جوان
۱۰۹	۱۷	سکا	۱۰۹	۱۷	سکا	۱۰۹	۱۷	سکا
۱۱۰	۱۸	نشرج	۱۱۰	۱۸	نشرج	۱۱۰	۱۸	نشرج
۱۱۱	۱۹	ظلم	۱۱۱	۱۹	ظلم	۱۱۱	۱۹	ظلم
۱۱۲	۲۰	ھڑوا	۱۱۲	۲۰	ھڑوا	۱۱۲	۲۰	ھڑوا
۱۱۳	۲۱	رکھو	۱۱۳	۲۱	رکھو	۱۱۳	۲۱	رکھو
۱۱۴	۲۲	خاوندی	۱۱۴	۲۲	خاوندی	۱۱۴	۲۲	خاوندی
۱۱۵	۲۳	اعدگی	۱۱۵	۲۳	اعدگی	۱۱۵	۲۳	اعدگی
۱۱۶	۲۴	سی نہ	۱۱۶	۲۴	سی نہ	۱۱۶	۲۴	سی نہ
۱۱۷	۲۵	ہوا	۱۱۷	۲۵	ہوا	۱۱۷	۲۵	ہوا
۱۱۸	۲۶	بینک	۱۱۸	۲۶	بینک	۱۱۸	۲۶	بینک
۱۱۹	۲۷	اوسکی	۱۱۹	۲۷	اوسکی	۱۱۹	۲۷	اوسکی
۱۲۰	۲۸	وہ بون	۱۲۰	۲۸	وہ بون	۱۲۰	۲۸	وہ بون
۱۲۱	۲۹	بکرا ہٹا	۱۲۱	۲۹	بکرا ہٹا	۱۲۱	۲۹	بکرا ہٹا
۱۲۲	۳۰	مراجی	۱۲۲	۳۰	مراجی	۱۲۲	۳۰	مراجی
۱۲۳	۳۱	اسکران	۱۲۳	۳۱	اسکران	۱۲۳	۳۱	اسکران
۱۲۴	۳۲	عورتوں	۱۲۴	۳۲	عورتوں	۱۲۴	۳۲	عورتوں
۱۲۵	۳۳	نفس	۱۲۵	۳۳	نفس	۱۲۵	۳۳	نفس
۱۲۶	۳۴	متعد	۱۲۶	۳۴	متعد	۱۲۶	۳۴	متعد
۱۲۷	۳۵	فطلقوا	۱۲۷	۳۵	فطلقوا	۱۲۷	۳۵	فطلقوا
۱۲۸	۳۶	بیشی گریں	۱۲۸	۳۶	بیشی گریں	۱۲۸	۳۶	بیشی گریں
۱۲۹	۳۷	زبا دہ	۱۲۹	۳۷	زبا دہ	۱۲۹	۳۷	زبا دہ
۱۳۰	۳۸	اوسنی	۱۳۰	۳۸	اوسنی	۱۳۰	۳۸	اوسنی
۱۳۱	۳۹	اور باطلان	۱۳۱	۳۹	اور باطلان	۱۳۱	۳۹	اور باطلان
۱۳۲	۴۰	شرافت	۱۳۲	۴۰	شرافت	۱۳۲	۴۰	شرافت
۱۳۳	۴۱	ہوش	۱۳۳	۴۱	ہوش	۱۳۳	۴۱	ہوش
۱۳۴	۴۲	جلال	۱۳۴	۴۲	جلال	۱۳۴	۴۲	جلال
۱۳۵	۴۳	چار شرطی	۱۳۵	۴۳	چار شرطی	۱۳۵	۴۳	چار شرطی
۱۳۶	۴۴	ہو سو	۱۳۶	۴۴	ہو سو	۱۳۶	۴۴	ہو سو
۱۳۷	۴۵	عارضی	۱۳۷	۴۵	عارضی	۱۳۷	۴۵	عارضی
۱۳۸	۴۶	انکھ	۱۳۸	۴۶	انکھ	۱۳۸	۴۶	انکھ
۱۳۹	۴۷	عشر	۱۳۹	۴۷	عشر	۱۳۹	۴۷	عشر
۱۴۰	۴۸	کہ جویر	۱۴۰	۴۸	کہ جویر	۱۴۰	۴۸	کہ جویر
۱۴۱	۴۹	ہونا ہی	۱۴۱	۴۹	ہونا ہی	۱۴۱	۴۹	ہونا ہی
۱۴۲	۵۰	لین	۱۴۲	۵۰	لین	۱۴۲	۵۰	لین
۱۴۳	۵۱	زوج	۱۴۳	۵۱	زوج	۱۴۳	۵۱	زوج
۱۴۴	۵۲	ہوا	۱۴۴	۵۲	ہوا	۱۴۴	۵۲	ہوا
۱۴۵	۵۳	بعضوا	۱۴۵	۵۳	بعضوا	۱۴۵	۵۳	بعضوا
۱۴۶	۵۴	اختیار	۱۴۶	۵۴	اختیار	۱۴۶	۵۴	اختیار
۱۴۷	۵۵	بدن	۱۴۷	۵۵	بدن	۱۴۷	۵۵	بدن
۱۴۸	۵۶	باب	۱۴۸	۵۶	باب	۱۴۸	۵۶	باب
۱۴۹	۵۷	بلا	۱۴۹	۵۷	بلا	۱۴۹	۵۷	بلا
۱۵۰	۵۸	جس	۱۵۰	۵۸	جس	۱۵۰	۵۸	جس
۱۵۱	۵۹	اور	۱۵۱	۵۹	اور	۱۵۱	۵۹	اور
۱۵۲	۶۰	انفصال	۱۵۲	۶۰	انفصال	۱۵۲	۶۰	انفصال
۱۵۳	۶۱	رضاع	۱۵۳	۶۱	رضاع	۱۵۳	۶۱	رضاع
۱۵۴	۶۲	کیس	۱۵۴	۶۲	کیس	۱۵۴	۶۲	کیس
۱۵۵	۶۳	رضا	۱۵۵	۶۳	رضا	۱۵۵	۶۳	رضا
۱۵۶	۶۴	والدات	۱۵۶	۶۴	والدات	۱۵۶	۶۴	والدات
۱۵۷	۶۵	بائع	۱۵۷	۶۵	بائع	۱۵۷	۶۵	بائع
۱۵۸	۶۶	فی الحکمہ	۱۵۸	۶۶	فی الحکمہ	۱۵۸	۶۶	فی الحکمہ
۱۵۹	۶۷	حضرت	۱۵۹	۶۷	حضرت	۱۵۹	۶۷	حضرت
۱۶۰	۶۸	البنی	۱۶۰	۶۸	البنی	۱۶۰	۶۸	البنی
۱۶۱	۶۹	لله	۱۶۱	۶۹	لله	۱۶۱	۶۹	لله
۱۶۲	۷۰	للمنی	۱۶۲	۷۰	للمنی	۱۶۲	۷۰	للمنی
۱۶۳	۷۱	احمال	۱۶۳	۷۱	احمال	۱۶۳	۷۱	احمال
۱۶۴	۷۲	مطلقا	۱۶۴	۷۲	مطلقا	۱۶۴	۷۲	مطلقا
۱۶۵	۷۳	جبارون	۱۶۵	۷۳	جبارون	۱۶۵	۷۳	جبارون
۱۶۶	۷۴	بنات	۱۶۶	۷۴	بنات	۱۶۶	۷۴	بنات
۱۶۷	۷۵	استنا	۱۶۷	۷۵	استنا	۱۶۷	۷۵	استنا
۱۶۸	۷۶	ہوا	۱۶۸	۷۶	ہوا	۱۶۸	۷۶	ہوا
۱۶۹	۷۷	موطوعہ	۱۶۹	۷۷	موطوعہ	۱۶۹	۷۷	موطوعہ
۱۷۰	۷۸	احل لکو	۱۷۰	۷۸	احل لکو	۱۷۰	۷۸	احل لکو
۱۷۱	۷۹	بخت	۱۷۱	۷۹	بخت	۱۷۱	۷۹	بخت
۱۷۲	۸۰	ارتقاء	۱۷۲	۸۰	ارتقاء	۱۷۲	۸۰	ارتقاء
۱۷۳	۸۱	ملکت	۱۷۳	۸۱	ملکت	۱۷۳	۸۱	ملکت
۱۷۴	۸۲	والحصن	۱۷۴	۸۲	والحصن	۱۷۴	۸۲	والحصن
۱۷۵	۸۳	والحصن	۱۷۵	۸۳	والحصن	۱۷۵	۸۳	والحصن
۱۷۶	۸۴	تکوا	۱۷۶	۸۴	تکوا	۱۷۶	۸۴	تکوا
۱۷۷	۸۵	تکوا	۱۷۷	۸۵	تکوا	۱۷۷	۸۵	تکوا
۱۷۸	۸۶	عورتوں	۱۷۸	۸۶	عورتوں	۱۷۸	۸۶	عورتوں
۱۷۹	۸۷	مشرک	۱۷۹	۸۷	مشرک	۱۷۹	۸۷	مشرک
۱۸۰	۸۸	بین	۱۸۰	۸۸	بین	۱۸۰	۸۸	بین

صحیح	غلط	صفحہ	صحیح	غلط	صفحہ	صحیح	غلط	صفحہ
بیفادہ	بیفادہ	۱۳۲	آجلین	آجلین	۱۳۶	چاہے	چاہے	۱۱۷
بنکت	بنکت	۱۳۳	اوسکا	اوسکا	۱۳۷	نیاوی	نیاوی	۱۱۸
تلبسوخا	تلبسوخا	۱۱	ایں صورت	ایں صورت	۱۳۸	نقص	نقص	۱۱۹
دیکھی	دیکھتی	۱۲	نساٹھ	نساٹھ	۱۳۹	کرتی	کرتی	۱۲۰
لئی	لئی	۱۴	اوسکی	اوسکی	۱۴۰	ماہین	ماہین	۱۲۱
مری	مری	۱۹	مٹل	مٹل	۱۴۱	معلوم	معلوم	۱۲۲
بہنی	بہنی	۲	والدات سی	والدات سی	۱۴۲	روزہ	روزہ	۱۲۳
ہنونا	ہنونا	۱۰	رضاع	رضاع	۱۴۳	الفسھم	الفسھم	۱۲۴
اور	اور	۱۱	فانفقوا	فانفقوا	۱۴۴	الحامسہ	الحامسہ	۱۲۵
جلد	جلد	۲	فانوا	فانوا	۱۴۵	غضب اللہ علیہا	غضب اللہ علیہا	۱۲۶
کوئی	کوئی	۹	لینفق	لینفق	۱۴۶	جھوٹا	جھوٹا	۱۲۷
بعضون	بعضون	۱۱	فلینفق	فلینفق	۱۴۷	جاہلی	جاہلی	۱۲۸
زمان	زمان	۱۴	بلاوین	بلاوین	۱۴۸	دونوں کی	دونوں کی	۱۲۹
خری	خری	۱۵	سکتی	سکتی	۱۴۹	یدہ	یدہ	۱۳۰
قرآن میں	قرآن میں	۱۶	بیوہ	بیوہ	۱۵۰	الحکی	الحکی	۱۳۱
انداز	انداز	۱۱	رسولہ	رسولہ	۱۵۱	استون	استون	۱۳۲
اتفاق	اتفاق	۱۲	حق	حق	۱۵۲	عزمتہ	عزمتہ	۱۳۳
ریا	ریا	۱۵	طرا	طرا	۱۵۳	انکوستد	انکوستد	۱۳۴
واضح	واضح	۱۶	کیا	کیا	۱۵۴	غیر	غیر	۱۳۵
واقعا	واقعا	۱۷	اور وہاں کی	اور وہاں کی	۱۵۵	سراجا	سراجا	۱۳۶
واتو	واتو	۱۸	زندہ لڑائی	زندہ لڑائی	۱۵۶	کرتی	کرتی	۱۳۷
نخلی	نخلی	۸	کیلاکیرن	کیلاکیرن	۱۵۷	آہنی	آہنی	۱۳۸
خرج	خرج	۱۸	اوسکی	اوسکی	۱۵۸			
علیٰ عرج	علیٰ عرج	۵	اخوات	اخوات	۱۵۹			











صاحب	علاقہ	رقبہ	تعداد	صاحب	علاقہ	رقبہ	تعداد	صاحب	علاقہ	رقبہ	تعداد
صاحب	صدقہ کی	۱۵۳	۲۲	صاحب	ترویج	۱۵۳	۲۲	صاحب	حضرت	۱۰	۱۰
	منہا	۳۶	=		بہ	۱۵۴	۲		ابوالیس	۱۲	=
	اموال کو	۱۵۵	۲		ظاہر	۱۵۵	۲		ابوالیس	۱۲	=
	جبری	=	۲		سکئی	۱۵۶	۱۶		ابوالیس	۱۲	=
	جبری ابو جری	۱۵۷	۲۳		ابو حنیفہ	۱۵۷	۲		ابو حنیفہ	۱۳	=
	لبنی والا	=	۲۵		بکری	۱۵۸	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	نصف کی	۱۵۹	۱۷		بکری	۱۵۹	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بیعت	۱۶۰	۸		بکری	۱۶۰	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	کبئی	۱۶۱	۳		بکری	۱۶۱	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	=	۲۱		بکری	۱۶۲	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	=	=		بکری	۱۶۳	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۶۳	۱۶		بکری	۱۶۴	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	معلوم	۱۶۴	۲		بکری	۱۶۵	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	اقرار	=	۳		بکری	۱۶۶	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۶۷	۲۲		بکری	۱۶۷	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	حکم	=	=		بکری	۱۶۸	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۶۹	۲		بکری	۱۶۹	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۷۰	۱۱		بکری	۱۷۰	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۷۱	۱۱		بکری	۱۷۱	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۷۲	۱۱		بکری	۱۷۲	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۷۳	۱۱		بکری	۱۷۳	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۷۴	۱۱		بکری	۱۷۴	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۷۵	۱۱		بکری	۱۷۵	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۷۶	۱۱		بکری	۱۷۶	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۷۷	۱۱		بکری	۱۷۷	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۷۸	۱۱		بکری	۱۷۸	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۷۹	۱۱		بکری	۱۷۹	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۸۰	۱۱		بکری	۱۸۰	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۸۱	۱۱		بکری	۱۸۱	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۸۲	۱۱		بکری	۱۸۲	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۸۳	۱۱		بکری	۱۸۳	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۸۴	۱۱		بکری	۱۸۴	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۸۵	۱۱		بکری	۱۸۵	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۸۶	۱۱		بکری	۱۸۶	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۸۷	۱۱		بکری	۱۸۷	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۸۸	۱۱		بکری	۱۸۸	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۸۹	۱۱		بکری	۱۸۹	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۹۰	۱۱		بکری	۱۹۰	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۹۱	۱۱		بکری	۱۹۱	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۹۲	۱۱		بکری	۱۹۲	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۹۳	۱۱		بکری	۱۹۳	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۹۴	۱۱		بکری	۱۹۴	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۹۵	۱۱		بکری	۱۹۵	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۹۶	۱۱		بکری	۱۹۶	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۹۷	۱۱		بکری	۱۹۷	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۹۸	۱۱		بکری	۱۹۸	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۱۹۹	۱۱		بکری	۱۹۹	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۰۰	۱۱		بکری	۲۰۰	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۰۱	۱۱		بکری	۲۰۱	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۰۲	۱۱		بکری	۲۰۲	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۰۳	۱۱		بکری	۲۰۳	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۰۴	۱۱		بکری	۲۰۴	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۰۵	۱۱		بکری	۲۰۵	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۰۶	۱۱		بکری	۲۰۶	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۰۷	۱۱		بکری	۲۰۷	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۰۸	۱۱		بکری	۲۰۸	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۰۹	۱۱		بکری	۲۰۹	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۱۰	۱۱		بکری	۲۱۰	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۱۱	۱۱		بکری	۲۱۱	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۱۲	۱۱		بکری	۲۱۲	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۱۳	۱۱		بکری	۲۱۳	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۱۴	۱۱		بکری	۲۱۴	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۱۵	۱۱		بکری	۲۱۵	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۱۶	۱۱		بکری	۲۱۶	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۱۷	۱۱		بکری	۲۱۷	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۱۸	۱۱		بکری	۲۱۸	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۱۹	۱۱		بکری	۲۱۹	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=
	بہن	۲۲۰	۱۱		بکری	۲۲۰	۱۶		ابو حنیفہ	۱۴	=